

# المجلد الثاني

طالع = في القدر المسمى  
 مطلق : عدد من حروفه المشددة تنوي  
 قانع = ١٢١ من احوال المباحث مستقيم  
 بهر دست = ميل مقيد المتعارفين قوم مضمين - شيا  
 قنات = + جرادس الثاني - ٢٣١٥  
 قن = رقم



**رب يسر لى الله الرحمن الرحيم و لا تعسر**

الحديث وعنه واستلوه واستلوه على من لا يجني بعده وعلى الله وحيد ومن  
 يخافوه ربه يقول العبد الربى الى رحمة ربه الفنى محمد بن عبد  
 بن عبد الرحمن السدي استوي كان الله تعالى له وده وده في كل وقت  
 أين أن هذه رسالة جميعها لسان فرانسى الأيمان فى قهرى عليه وعمله  
 كل مسلم وكل من الأمان وقد كانت تبنى قبيلى بنى من الأمان ولكنه  
 فعادها جميعا لما جرى امر على أهل الأمان كما سلكين ذلك  
 هذه الرسالة حق البيان وشهد بها ناس من شريج العرب من سنة  
 ألف ومائة واربعمائة من هجرة سيدنا محمد عليه افضل الصلوة  
 استلامه من شريجها فرانسى الاسلام والعقود من جميعها انفع المؤمنين  
 الكرام على سبيل الله تعالى ان ينفع بها كل مؤمن من الفرائض الصلوة  
 مع سائر المؤمنين حسن النية وعتيد فيها على الفاء والقدير فانه

نك

نك عيسى وقد ثبت في هذه الرسالة فرانسى الاسلام مما يتعلق بها العباد  
 المختصة او باب معنى العبادات المستوبة بالعبادات مع الايمان ونك  
 اذكر فيها الفرائض المتعلقة بالعبادة المختصة كما لا يخفى على الفناء  
 وقد ثبت هذه الرسالة على يدى وكما بين ومائة ناول واربعمائة  
 فبها مع فوائدها مما بين ان يعلم ان فرانسى الاسلام على شريج  
 وعمله فاما الفرض الا اعتقادية فاما يقترن بها ان علمها على  
 كل واحد منها بانها فرانسى واعتقادها على الايمان بالقلب وقبولها

مدق العلم المحرر عن الاعتقاد واما الفرائض العملية فيقترن امر الله  
 مما بين ان يعلم ان كل ما هو من سنن فرانسى الاسلام والعقود من  
 كما ذكرناه وقد نفع عليه العلماء الاعلام حتى وفرت حب عليه كونه  
 كما ثم بارك الله في بقى الكلام في ان ذلك الفرض ان كان فرضا لاجل  
 آخر ان كان شرطه لا كالمصنوع للصلوة وركنا كالمصنوع للصلاة مع  
 الفرض لاجل شئ آخر لا شرطه ولا ركنا كالتجويد الفاء الذي لا

فها  
 منها واعتقادها جميعا  
 بها وقبولها باجرام

نك

تركه التبرع الفاضل في المعنى لامل الصدقة وكما ان الصدقة في آياتنا من ربنا لامل  
 فاما لا يجل ذلك الصدقة كما الصدقة مثلا تركه ذلك الصدقة كما الصدقة  
 لان كل من الصدقة والتجويد من مستقل ولهذا يتبرع بالتجويد خارج الصدقة  
 كما يتبرع والحقا فاما التبرع في كل من الصدقة وغيرها فاما ترك الصدقة في كل  
 نفس الصدقة تركها الا ان يكون لصدقة اخرى كما يبلغ القادر على التجويد في ترك  
 مد يجعل من صدقة الفاضل في المعنى في ينظر الصدقة لان تبرع الصدقة الى حد يصل  
 الى الصدقة الفاضل في المعنى من صدقة الصدقة وكما تركه صدقة من صدقة  
 نفسها تركها فاما صدقة بني ان يعلم ان الصدقة في الاسلام قد مدتها في  
 من المعاصرين وصدق من صدقة ما في وثائق وقد عدوا ايضا صدقة ما في  
 وتركها ايضا صدقة ما هو من صدقة وقد علمه هذا الضيف الى ان يدرك ذلك  
 بل هي تصل الى صدقة ما في وثائق وقد علمه هذا الضيف الى ان يدرك ذلك  
 الرسالة مما بين ان صدقة في الاسلام من صدقة ما في وثائق وقد علمه هذا الضيف  
 المسلمين في وثائق الباقين واما من صدقة ما في وثائق وقد علمه هذا الضيف  
 عليهم صلواتهم الكفار بها بل هو اهل الايمان والصدق والصدق في

ويعني بالحدث المتواتر معيها اجاباً والحد من متاكلها انما العمل بتكرارها  
 وانما اذوت في هذا الرسالة جميع ذلك متصرفاً على ما انشأ من الفرض على  
 اما انما لا غفره حاشا لا لغيره <sup>الذي</sup> في ربح الله تعالى على بصيرة  
 ذلك فانه مما ينبغي ان يعلم ان فرضه الاسلام على اثنين اعتقادية وحليته  
 قد ما انما الاعتقاد به في كل واحد من هذه المذاهب موقف وهي كمالها فرضين  
 ولما العلية في كل واحد من موقفي لادامته وهي على فوجين بعضها فرضين على  
 فرضين كفاية <sup>في</sup> جميع كل قسم من الفرضين الاعتقادية والعلية في كل واحد  
 انما الله تعالى الكتاب الاول في الفرضين الاعتقادية وهي لاثمات <sup>التي</sup>  
 ولثمن وثمات ثم هي على فوجين منها الامور السبعة المذكورة في صفه الايمان  
 وما يتعلق بها من التماثيل المرفوعة ومنها ما ليس من الامور السبعة المذكورة  
 سقلاً بها فوضعها في صتيق القسم الاول في الامور السبعة المذكورة في صفه  
 المرفوعة وما يتعلق بها من التماثيل ما علم ان الامور السبعة المذكورة في صفه  
 الايمان هي ان تؤمن بالله مطلقاً وتكلمه وتكلمه وتكلمه وتكلمه وتكلمه وتكلمه  
 من الله تعالى واقتبعت بعد الموت وهذا قدر هذا الايمان التقيني على ما هو

ولكن

ولكن مما يجب ان يعلم ان كل واحد من هذه الامور السبعة على التحقيق تقصير  
 في فرض العلية واعتقاده على كل مؤمن بخلافه فان قيل قد ذكر الله تعالى  
 الذي انما زاني في شجرة على العقاب السبعة ما علم ان الايمان هو التقيني  
 على الله عليه وآله والحمد لله رب العالمين في جميع ما علم بالضرورة بحقيقة  
 عند الله تعالى والاعتراف بالاعتراف في كل واحد من هذه الايمان ولا يخطو دونه  
 الايمان الاجماعي الايمان التقيني لان الايمان واجب اجاباً فيما علم اجاباً  
 وما علم تقصيراً استحق وقد قال نبيلة السيد في شرحه على المواقف للعلامه  
 عند الله ربنا الايجبي وانما صرح التقاضي في شرحه على المقاصد بان ما  
 بحقيقة مناه ما استحق كونه من الذين يبحث بعلوم العامة من غير اعتبار  
 نظر واستدلال كونه الضائع وبغير استقوى وجه الخبر وكونه ذلك حتى لو لم  
 بموجب المتعلق عند استئصال عند وجه الخبر عند استئصال عند استئصال  
 شرح المقاصد فكيف تقول ان نفي جميع التماثيل الا اعتقادية الا في  
 ذكرها مع كون اكثرها مما لم يعلم بحقيقة بالضرورة قلت لا يخفى ان الايمان  
 السعوي والسيد السدائما حدي في تحقيق اصل الايمان حتى ان بدونه لا يصح

الشيء

فقص  
 مما علم بالضرورة  
 بحقيقة

أصلا وأما كلامنا في صحة أصل الأيمان في مرتبة العلم بالانقياس التي  
 ذكرها في الرسالة وبيننا وبينها فرق بعيد وهذا ذكره العلامة أبو البركات البغدادي  
 صاحب كنز الدقائق في كتاب المستبصر بالوقوع في العقائد أن كل ما ورد في  
 به ولا ياباه العقل بحسب قولنا نحن نأقوله أما الإيمان بالله تعالى فيجب  
 فيه اعتقاد وجوده وتوحيده من غير أن يكون موجودا شيئا وتعالى والشيء  
 أن وجوده تعالى واجب الثالث أنه موجود الآن الرابع أنه كان موجودا  
 هذا في الأسفل الخامس أنه لا يكون موجودا بعد هذا في الإله السادس  
 أنه لا بد أن لا شيء ولا نهاية لا بد منه السابع أنه كان قبل الخلق الثامن  
 وأنه يبقى بعد خلقه الخلق التاسع أنه لا يجوز عليه الحد في الزمان ولا  
 والزمان في الأبد العاشر أنه واحد لا شريك له الحادي عشر لا يوت الحادي عشر  
 أن حياته لا يحتاج إلى الروح ولا إلى شيء آخر الثاني في أنه عالم بكل شيء  
 حتى أنه يعلم ما في الأعين وما تخفى الصدور والثالث أنه لا يخرج  
 عنه شيء الرابع أن علمه تعالى مقدور أنه لم يحصل بحسب العقل  
 الخامس أن علمه شامل لما كان وما يكون السادس أن علمه جميع المخلوقات

من

من الأيمان والأولياء والعلماء وغيرهم رافقت إلى علمه تعالى كما نقلنا في  
 إلى البحر على أن من ذلك السابع عشر أنه مظهر لما الناس عايناه سبع  
 ازديت الناس عايناه بغير ما يعني العشر وأن الله لا يخرج عن سمعه وبعده شيئا  
 الحادي والعشرون أن سمعه وبعده غير كل المعجزة دون المعدل الثاني  
 ليس تعالى الله ولا للمادة ولا يكون عدل مع العلم وبعده وبعده وبعده  
 صدق سمعه وبعده تعالى الثاني والعشرون أنه يسمع أصوات العباد والخفي  
 حتى أنه يسمع صوت القمل في بقية الصخرة الثالثة والعشرون أنه يسمع  
 الجوارح واليدود والوحوش والحشرات وسائر ذلك وبه الإله والعشرون  
 أنه يسمع أصوات الذنوب في بطن الليل أو أصوات السمك في قعر البحار الحاس  
 والعشرون أنه لا يخرج سمعه عن كل شيء فلو ناداه جماعة من المخلوقات  
 في وقت واحد وعندها عليه جوابهم بالآلة عالية يسمع صوت كل واحد منهم  
 وعندها عليه جوابهم عليه السلام وسائرهم والعشرون أنه عالم بالمخلوقات  
 كلها حتى السموات والأرضين والعرش والكرسي والجنة والنار وغير  
 السابع والعشرون أنه الحيي الثاني والعشرون أنه الميت التاسع والعشرون

انما لا يشد شيئا الشئون انما لا يشد شيئا الحادي والشئون انما شئونه  
 عن الفردية الشئ والشئون انما شئونه عن اولاد والاولاد لم يكن لهم شئ  
 والشئون انما قادروا على شئ الرابع والشئون انما لا يخرج عن قدره شئ  
 الخامس والشئون انما لم يرد ياراد انما يفعل ما يشاء ويجعل ما يريد اساسا  
 والشئون انما عاشه الله كان مما لم يشأ لم يكن السابع والشئون انما  
 اراد شيئا لا يخرج عن ارادته وكذا شئ الناس والشئون انما كل شئ <sup>حد</sup>  
 فهو امر وقد مره التاسع والشئون انما لا يوجد شئ بلا امر وقد مره <sup>يوجد</sup> الا  
 انما تعاطى ليس بجوهر الحادي ولا رتبة ليس بجسم الثاني والاربعون  
 انما ليس بعرضي الثالث والاربعون ليس برب الرابع والاربعون ليس  
 الخامس والاربعون ليس بشيء اساس والاربعون انما لا يوصف بال  
 والاربعون السابع والاربعون ليس هو قدره رتبة الثامن والاربعون انما  
 كسفة العقول والاربعون فكما خطر في العقول والاربعون الصور <sup>المعاني</sup>  
 فالله تعالى شئونه عند ان هو تعالى خالق الله السابع والاربعون انما شئونه  
 بل كان الله ولا شئ فلا يقال ان في انشاء ادنى الارض او شئ من انشاء

ادنى

ادنى مكان غيرها الحشود انما شئونه عن الزمان بل كان الله ولا رتبة الحاد  
 والخمسون ان المكان والزمان كليهما مخلوقات الله تعالى الثاني والخمسون  
 انما شئونه عن الخبيثة فلا يقال ان في حجب عن الحيث انما شئونه انما  
 والخمسون انما هو موصوف <sup>بشئ</sup> الكمال الرابع والخمسون انما شئونه عن شئ  
 النقصان الخامس والخمسون ان كلما حجب صفات النقصان كالجمل والفرس  
 والصف والقطر والاشك والسيح والخط والعم والابكر <sup>الظلم</sup>  
 والغيب والكذب ولا قراء ولا احتياج الى الغيب غير ذلك فاما الله  
 فهو على السبب والخمسون انما لا يوصف بالبقاء ولا بالانقضاء  
 والسادس والخمسون انما لا يوصف بالكل والاشب وانما شئونه  
 انما لا يوصف بالكل والابكار ويحوز ذلك السابع والخمسون انما لا يوصف  
 ولا ينقص الشئون انما احكم الحاكمين واقدار القادرين الحاد والشئون  
 هو القاني لما جاءت الابدان الثاني والثمسون انما تعالى الذوق والخطا  
 لا اشرك واكفر اثنا عشر اشئون ان اماله تعالى لا يكون خالية  
 الحكمة الرابع والثمسون ان امر بين الكاف والشون اذا اراد شيئا ان يقدر

لا يمكن يكون لنا واستون ان هذه سنة الله عا جارية لديه ولا طاعة  
 له في خلق الاشياء التي لا تخطئ السواستون انه يخلق من يشاء ويصل  
 من يشاء استون انه يعلم بالعباد تجا وزعمهم بجله استون  
 ان الخير والشر والسبع والشر والعبادة والنعاة والحق والحق والحق  
 والنعابة كلها بيده وقد رتب السواستون انه ينشئ المؤمنين  
 على كما عظمه بفضله بقدر رسله واكثر منه لا اقل منه البعوت انه يعا  
 الدارين على قدر ما يصحهم بعد له او يعفو عنهم بفضله المهاد والبعوت  
 انه هو الرزق من يشاء من عباده ويقدر من يشاء استون والسبعون  
 ان ما قدر الله سبحانه وتعالى للخلق من الارزاق العلوية والاجا الخلق  
 عجز كل مخلوق عن الزيادة فيها وانقصا عنها الارزاق والسبعون انه انفق  
 المخلوق لا حاق به الى احد من المخلوقات العا والسبعون ان كل مخلوقا حقا  
 ايدى السبعون انه تعالى له الجلال والكرامه السبعون انه يخلق عظاما  
 روية ثما بقطعة بين الزاين في الدنيا والاخرة لكن لم يرفع ذلك  
 لاحد من بني آدم حتى الله تعالى عليه وسلم وسبقه للمؤمنين في الاخرة

انسان

انسانا بالسبعون وهم في الاخرة يكره ولا ينال ولا اوراق للسكنى ولا  
 ولا حجة الناس والسبعون ان مشاة على حق الحيوة والعلم والقدرة ولا اوراق  
 والبصر والكل والخلق سقا فائمة باثر ثمة قد يوازي ايدى ابدية لا شاء لها  
 من وال انما انون سقانة ثمة لا هي من زانة ولا هي عظاما الحيا والما انون  
 لا يجب على الله للعباد شي انما والما انون انه عليه تعالى شامل للوجود  
 والممكن والعدم والممكن والمنع من اجل بصر وسعد ثمة فافهم انما يشهدان  
 دون الله وما لان المعد ومنه مبصر ولا سموعا انما والما انون انه  
 علم الاشياء الموجودة موجودة والمعد ومنه وسما يتو بطول الله سبحانه  
 العلم والما انون انه لا يحتاج عليه الى فكر ونظر واستدلال واما الاجابا  
 فيقرض بقاء اعتقاد موثقة عشا الا ان فتن بالهمم بعبود الشاهاهم  
 مخلوقون بذلك ودر في الاحاديث الشريفة ان الله تعالى خلقهم من النور  
 الثالث عباد الله تعالى من النور الفهم طيعوا الله مؤمنون لا يسمو  
 ما اسهمه بفضله ما يؤمن ودر في الاعتقاد الشريفة الفهم لا يخلق ولا يشرف  
 ولا جماع ولا نور الفهم لا ينفذ في قوة ولا باؤنة والفهم ليس الفهم الذي

ولا يجمعون ولا يملكون  
 ليس لهم حجة الا انهم لا يشرب



ولا منح الالباب والقدح يكون والقدح لا يتولدون والقدح لا يتولدون والقدح لا يتولدون  
 لا يتولدون شجرة بلقي ولا شجرة فيج وان عالمهم اكثر من عالم الغي  
 والانس واسائر اعداء الاناس ان بعضهم يحلو العصر من ايام نوح الى  
 ان بعضهم يكتبون الاناس ويسا لهم وورد في الاحاديث ان  
 حاشوا على الناس في الدنيا ان بعضهم حفظوا الشا من  
 بعضهم خسر في الجنة ان بعضهم خسر في النار وورد في الاحاديث ان  
 بعضهم يكون على السما والامطار وبعضهم على الارزاق وبعضهم على الاما  
 وكذا سائر الامور وان بعضها منهم يخص صفوة الناس المؤمنين فيملكون  
 يملكونهم وبعضهم يعاون في الشهادة جميعا ما انفجروا وان بعضهم داما  
 في القيامة وبعضهم داما في النور وبعضهم داما في السجود وبعضهم داما  
 عابدون بالعبادة والاشارة بعضهم يسجد الليل والنهار للعبادة في عشا الله  
 فتتروى في طاعة الله تعالى انما عشا الله لا يسجدون ايملا يبقوا في عبادته  
 انما عشا الله لا يبقونه بالقول وهم ياءم يملكون وورد في الحد المسمى  
 في العقل الرابع عشر افعول موصوفين بالذنوب السفاس والكبائر الماس  
 الفخر

القدح طاهر ومن القبا ساء الحقيقة كالبواقي والقدح والقي والقي والقي والقي  
 افعول طاهر ومن القبا ساء الحقيقة كالبواقي والقدح والقي والقي والقي  
 وورد في الحد انما قد فضل الله تعالى بعضه عن بعض وان سمر اربعة عشر  
 وهم افعول في غيرهم وهم جبريل هبل الى ابناء واسرائيل النجاة  
 ينسخ فيه يوم القيمة ويكامل المرحل على الارزاق والامطار والاشجار والور  
 واليون والمياه وغير اربع افعول على الاجال واساتة الاحياء وقال اهل  
 العلم ان جبريل واسرائيل افعول من يكامل واسرائيل افعول من يكامل  
 واختلف في الاولين ان القبا افضل والاكثر على ان جبريل افعول فيكون  
 اشيا ان يكامل افعول من عشا افعول من عشا ان سكن الملازمة  
 في الاسل وقد يتركون للاسما او غيرهما باذن الله تعالى لاجل انما في الله  
 التاسع عشر ان قد اخرجت شئ وثلاث ورابع ويريد بعضهم ابناء وورد  
 في الاحاديث انما يقد ان جبرائيل عليه السلام سماه جاح ملكا وورد  
 سماه ملايحي المشرق والغيب وان لاسرائيل عيا السلام سماه جاح  
 واحد واحد خطا غلب اخبر جبرائيل ملكا وان خلقه الملازمة مختلفة بعض

والكبر وبقيهم من قبل العوضه وبقيهم كبروا لانه لا يقدر قد ركبهم  
 الا انما تعا وان اسفل عيدا سلام مع كبروا وكبروا فخذوا اذا اعطى عليه عيسى  
 سبحا وتعالى بقدر ميمى في السقر مثل العصفور ولهم قارون عيسى  
 بنكوا باسفل فخذوا فبشكون بصوره لانه او غيرهما من القصور وانه لا  
 احد من الناس من الايام والاولياء وغيرهم عيسى ربه عيسى عيسى  
 للمكيه فلو رجع احد على تلك الصورة ما من ساعده سوى تينا عيسى  
 والدرجه وسلم فانه ربي جبريل عليه السلام مع صورته الاصلية من عيسى  
 باجساد وجوبه بقية ملكه وكان ذلك عبد الله الذي لا يقدر ان يغيره  
 المنصور في ليلة الاسراء وما اذا انقضى ربه بصوره الانشا وغيره فيجوز  
 بغيره لخواص من اناس ما كالايمان والحقا به والاولياء والصلوات عليهم  
 لا يما لا يكتف بصورتهم في اعتقاد امور احد عشر الاول ان يؤمن بان كتب  
 على الايمان والصلوات عليهم الصلوة والسلام فها من عند الله انما هذا كلام  
 ان انما هذا كلام الحق وصدق الرب ان كل ما انزل الله تعالى فيها من الحد  
 على الله تعالى والامر والنهي والوعيد والوعيد واجبا والخيال والشارع  
 كلام

كلام الحق وصدق الخاس ان يؤمن بجميع ما عيسى الايمان لا يخصه عدو من  
 الاساس ان يؤمن بالكتاب الاربعة على ان يقبل ويؤمن بالتوريه والاجيل والتور  
 والفرقان السابع ان الكتاب الاربعة الكبار نزلت منها التوريه عيسى  
 والاجيل على عيسى والتور عيسى داود وكان داود قبل عيسى والاخران عيسى  
 محمد خاتم الايمان عليه وعليهم الصلوة والسلام وورد في الاحاديث ان كتاب  
 نزل على المزمع كخاتمة واربعة عشر كتابا نزلت على ما ينبغي الايمان  
 الا في كبرهم ولم ينزل على من سوى الثمانية عيسى لان الكتب ولان النسخ  
 فها اربعة كتب كبار وهي التوريه والاجيل والتوريه والفرقان وخاتمة ما  
 كتب او ما عيسى وعشر على الخلاوي عيسى من نصف نزل منها عشر  
 رخص على اربعة عشر وثلاثون على اربعة عشر وعشر وعشر وعشر  
 على اربعة عشر والصلوات والسلام ولقد اختلف في ان يقال انما كتب  
 تعالى ولا يقيد بعدو محضين كما ذكرنا وورد في الاخبار ان التوريه كان  
 كتب الله تعالى الاربعة كلها وان الفرقان او كتب الله تعالى الاربعة كلها  
 الثاني انما هو روي بالفعل بالصلوات فانه في سائر الكتب الا لغيره الايمان

ثمانية واربعة وعشر

يوافق هي الفرقان وورد في الاختيار ان التوراة عبراني ولا يجلي سببا والزيور  
 يوناني والفرقان عربي القاسم ان ثمن يكون القاسم عينا العاشر ان الفرقان  
 كلام عبري قد عرفت قدرة البشر والجن والملائكة عن معارضة ولا يتا<sup>ن</sup> بهل ولو  
 بقدر راقص سورة مدح بلا سائر الكتب الالهية كالتوراة ولا يجلي ويخرج فاق  
 ليست بقدره المثابة وان كانت كلها كلام الله تعالى الحادي عشر انه قد عجز  
 كفا ركة وعجز كلهم عن الايمان بل قد راقص سورة من الفرق<sup>ن</sup> حين كلهم<sup>ن</sup>  
 متى الله عذر ولم يجازفة وقال لهم فاقوا سورة من مثله وادعوا<sup>ن</sup> لظنهم  
 من دون الله ان كنتم صادقين اما الايمان بالاول اعني الانبياء الكرام  
 عليهم الصفة والسلام فيقرن في ايمانهم اعتقاد مورثة واربعين<sup>الاول</sup>  
 ان ثوبن بالظهور عباد الله مطيعون لمكرهون عنه اثنا<sup>ن</sup> الفهم من ثوبن الله<sup>ن</sup>  
 اثنا<sup>ن</sup> الفهم صادقين في ايمانهم وما يتبعون عن<sup>ن</sup> لهم من الامور<sup>ن</sup> النجس  
 والوعود والوعيد وسائر احكام الدين مما فيه صلاح المؤمنين وحيوة<sup>ن</sup> العالمين  
 انواع ان كل واحد منهم بين الله تعالى وحيه وتبلغ رسالة<sup>ن</sup> العالمين  
 انه تعالى ارسلهم مبشرين للظالمين بالجنة وفيهمها ومذوقين للنكال<sup>ن</sup>

بالاد

الظالمين

الانار وشدا<sup>ن</sup> انما من ان في ارسا<sup>ن</sup> لمرحمة للعالمين وفوزا<sup>ن</sup> اعظم<sup>ن</sup>  
 الباع<sup>ن</sup> الفهم كلهم من اعيش<sup>ن</sup> الثامن ان الانبياء كلهم كانوا من الرجال<sup>ن</sup>  
 بمن اربعة نبيا<sup>ن</sup> قد الامي رواية ضعيفة بدها قول الله سبحانه وتعالى<sup>ن</sup>  
 وما ارسلناك من قبلك الا رجالا نوحي اليهم<sup>ن</sup> التاسع افضل  
 نوع البشر كلهم العاشر ان لا يوازيهم في الفضل بشر غيرهم ولو كان<sup>ن</sup>  
 من الاولياء والعلماء والصلحاء الحادي عشر انه قد فضل الله تعالى<sup>ن</sup>  
 بعضهم على بعض<sup>ن</sup> الثاني عشر الفهم محبوبو عبد الله تعالى<sup>ن</sup> الثاني<sup>ن</sup>  
 عشر الفهم محبوبون الله تعالى<sup>ن</sup> الرابع عشر الفهم باصحو<sup>ن</sup> لخلق الله<sup>ن</sup>  
 الى سبل الله<sup>ن</sup> الخامس عشر الفهم يهو<sup>ن</sup> لخلق الى الجنة<sup>ن</sup> ورضوا<sup>ن</sup> الله<sup>ن</sup>  
 تعالى السادس عشر ان منهم رسلا<sup>ن</sup> وانبياء ورد في الايات<sup>ن</sup>  
 اثني<sup>ن</sup> فقه ان المرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر والباقى هم<sup>ن</sup>  
 الانبياء<sup>ن</sup> واختلف الروايات في عدد الانبياء فقل<sup>ن</sup> هم مائة<sup>ن</sup>  
 واربعه وعشر وثالثا<sup>ن</sup> قبل مائتا<sup>ن</sup> الف واربعه وعشرون<sup>ن</sup> الها<sup>ن</sup>  
 فلاجل هذا لا خلاف فالواجب في الانبياء<sup>ن</sup> ان يقال استخرج<sup>ن</sup>

الانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام السابع عشر اولهم آدم ابو البشر  
 واخاههم نوح بن ابراهيم عليهما الصلوة والسلام الثامن عشر الفهم كليم  
 كما يكون في العقل التاسع عشر الفهم معصومون عن النسيان والعقل العشر  
 الفهم معصومون عن المرض الذي يفتنه الناس عيسى في الدنيا كما الجن والحيا  
 والنجي والفرج والنخت واسما لها الحادي والعشرون الفهم معصومون  
 المعاني الاربعية تليها وكثيرها قبل النبوة وبعد بل النبوة وبعد حي الكفر  
 والكذب والنجاسة وخلف الوعد على هذا العقد اجماع العلماء وامامنا  
 الاربعين المعاني فبما احلوا واجمع الاقوال الفهم معصومون المعاني كلها  
 الكتاب والصفاء محمد اوسم اقبل النبوة وبعد في حال الصحة والبر  
 في حال الغيب واتوا الثاني والعشرون الفهم معصومون التصويبات  
 والخط في الاور المبليغة وقت التسع اعوجي ووقت تبليغ الثالث  
 والعشرون انما اوصى الله اهلهم بواسطة ملك او اعمار او مقام غير  
 ذلك فاما كذا حتى يصدق الرابع والعشرون الفهم لا ينطقون عن النبوة  
 ان جعلوا في روى الخامس والعشرون ان لهم في انما على صدق  
 بنوهم

بنوهم السادس والعشرون الفهم معصومون كما ينبغي مما امر الله  
 سوا كان من امور لا اعتقاد ومن امور على السمع والعشرون الفهم لا ينطقون  
 من واحد ولا ثلث عن تبليغ ولا ينفون في الله لولا ان يرا الثامن  
 الفهم كليم ما من من الاحياء والخل من النبوة والفهم ما من من النبوة  
 التاسع والعشرون ان روى الانبياء في وجهي وصدق الثنتون الفهم  
 لا ينام حالة النوم ولو لم يعلم بل اعينهم فقط وذكر العلماء الفهم لا ينطقون  
 ومنوعهم الحادي والثلاثون ان رسالهم الى الخلق ليسا الخير والشر  
 من الله ومنه على العباد لا انهم واجب عليه الثاني والثلاثون ان  
 اولوا الفهم من التوراة وتبعوا اسماهم وتبعهم في الكتب المبسوطة  
 الثالث والثلاثون ان الانبياء كليم معصومون عن الغزل في حاجي  
 وبعد مما تهم بل هم موصوفون بصفة النبوة بعد وناهم كليم الفهم موصوفون  
 بها حال جوتهم الرابع والثلاثون الفهم ما منون من خوف سوء الحال  
 الخامس والثلاثون الفهم قادرين لتحمل اعباء الرسالة السادس  
 والثلاثون ان بنينا محمد صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء كليم

من الله عز وجل  
من الله عز وجل

والذين آمنوا من قبل الى الان والذين احيين وقد اذعنوا انهم لم ياتوا الى الملائكة  
واحد الخلق من المهور والحق والى الانبياء السابقين والى ارواح المخلوقين والى الخلق  
كلهم احيين من الله تعالى والذين والى الانبياء والارواح والسموات والارضين والخلق  
والجبال وفيها حق المخلوقات ولهذا شهد الذب والظهور بشيئته وانصب  
والاشجار برسا لله تعالى سائر الانبياء السابقين والاهل باؤا مسلمين الى يوم  
الى الناس معينين الذين والى الله تعالى في يومه باقية التاسع والذين  
ان شيعته استجمع الشيعه قبله الاربعون شيعته لا تسع ابد الخلق  
والاربعون ارسل الله تعالى رسله للدين الثاني والاربعون ما بلغه جويا  
عن الله سبحانه وتعالى بذلك كذا حق وقد انزلت والاربعون ان يخرجه من  
الذين قبلت سائر الانبياء والاربعون ان يعلنه بحجته الغيا المسمى  
والاربعون الذين في ربنا من اولاده من بني جنة بل كما هو بنا لا خوف  
بجلا سائر الانبياء والاهل كانوا يثرون في رزق واحد كما برأهم على الله واسم  
اسماعيل واسمها عليه السلام وكوسى وهان عليه السلام السادس والاربعون  
ان اهل من الانبياء السابقين لم يكن سبوا الى ما سوحس الانبياء

بينا

بينا من الله عليه  
اليوم الاخر فيفرض فيه اعتقادا وموراد  
الاول ان نؤمن بان يوم القيامة وقد واقع الملائكة الثاني ان نؤمن بان  
معاد يقيننا ان الله واعا وبني عني الله عليه اذ لم يخرجه خلق الثاني  
خير من الجحيم رضى الله تعالى الرابع ان يخرج للعبا الذين في القبا انزل  
مر بعد السلام من السماء الى الارض حق السادس ان قلده على السلام الدنيا  
حق السابع ان يخرج باجيج وما جرح في الثاني من خراج وابنه الارض في السما  
ان طلوع الشمس من مغربها حق العاشرة ان انغلاق ابواب النور بعد ذلك  
حق الحادي عشر ان الموت حق فثبت الله تعالى الحق على الملائكة والا  
والذين والبهايم والوحوش والطيور والفلوات وفيها ماله روح تعبر به حقيقة  
كما سيجي بيانه اننا عتوانا سوال الله وكفى للقبض الثالث عشر ان  
الخلق الطاعة في القبول حق الرابع عشر ان عبد الله للذين في القبا عشر ان  
عذاب القبول انفسا المؤمنين حتى السادس عشر ان نفع اسلم على السلام  
يوم القيمة من مرة لا ما تراه في مرة لا ما تراه في السابع عشر ان نفع  
الخلق انما امرهم في الثاني عشر ان المؤمن يعطى كتابا بينه السابع

حق  
 ان كان ينبغي كلامه بنهائه بعد ان يخرج شهادته من روثه العشر وان انما  
 الحادي والعشر وان الميزون الثاني والعشرون ان يكون انما الحادي والعشرون الثاني  
 والعشرون ان من حيث موازين اعماله فيسبب وتقتل موازين اعماله الصالح  
 فاذن ذلك هو الميزون الرابع والعشرون ان من حيث موازين اعماله الصالح وتقتل  
 اعماله فيسبب نعم الحادي والعشرون الثاني ان لا يكون انما الحادي والعشرون الثاني  
 ان من استوحشاه وسبب في شدة عز وجل اساس والعشرون ان اخلط  
 تعالى بظلاله في الميزون يوم الحشر والمساحق السابع والعشرون ان الصلوة  
 حق وقد روي في كلامه الشريف في مقده انه يصح على من خبث احد من انفس  
 وادنى من شعر او اخو من قبل الا شوا من انفس والعشرون ان من ركب الحق عليه  
 في نفسه لا يبرح به من غير ان يبرح به بعضكم كالحبل الاربعة  
 سبعة وروي في الثاني السابع والعشرون ان الحق المورث قد روي في الاشارة  
 الشريفة في شهادته انه اذا شهد بين اثنين واحق من الفصل وان من ش  
 من لا يظلم احد او ان آية الذنوب عند التوبة انما انشئت ان تنفع عبدا  
 حق الله عليه والذنب هو سائر الا نبيا عليهم السلام والسفاهة

الاولى والعشرون انما بعد ان ياذن الله تعالى الحادي والعشرون الثاني  
 الثاني والعشرون ان من حيث موازين انما انشئت ان ما ينفع الحق الرابع  
 والعشرون ان ما ينفع الحق الخامس والعشرون ان ما ينفع الحق السابع  
 اساس والعشرون ان ما ينفع الحق السابع والعشرون ان ما ينفع الحق  
 وعبره الحق الثاني والعشرون انما الحادي والعشرون ان ما ينفع الحق  
 حق الاربعون ان ما ينفع الحق الحادي والعشرون ان ما ينفع الحق  
 والاربعون ان ما ينفع الحق الثاني والعشرون ان ما ينفع الحق  
 والاربعون ان ما ينفع الحق الثاني والعشرون ان ما ينفع الحق  
 الخامس والعشرون ان ما ينفع الحق الثاني والعشرون ان ما ينفع الحق  
 والاربعون ان ما ينفع الحق الثاني والعشرون ان ما ينفع الحق  
 براتب حق الله عليه وانه من اولاده حق الثاني والعشرون ان ما ينفع الحق  
 الحق الذي يعطيه الله تعالى القيمة لبيته هو من الله عليه الحق السابع  
 والاربعون ان الوكيل حق وهي المنة الخاصة ببيتا بعد من الله عليه  
 في اهل الجنة الحق وان الحق حق يعطى الله شيئا وما يعطى الجنة







اشريفة ان كان الكعبة افضل الاكسبة التي هي على وجه الارض فليجاء الى مكة  
التي فيها اعضاء اثنتي عشرة للبيتي المكرمين صلى الله عليه وسلم فانه افضل  
الكعبة ومن الجبل بل ومن العرش العظيم المشفون ان تؤمن بان التسوية الحقا  
واثنتون فلها ناهيا الله تعالى بها نبينا محمد ولا يلبس اثنا عشر واثنتون اثنا  
تؤمن بان الاربعين مع النافس واثنتون المائتين حجارة وثلاثون مائة  
وما يكون الحامس واثنتون ان تؤمن بالقلم الذي يكتب على ذلك النور  
والاسم واثنتون ان تؤمن بان سدة المنهى الكائنة على حجة المأوى  
البايع واثنتون ان اسم النبي صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس في  
شاه الله تعالى في العلي اثنا عشر واثنتون انه في مكة ثمان مائة  
اثنان واثنتون انه تعالى اوى اليه في ليلة المصراع اوى الاربعين  
من آيات ربنا الذي في المأوى والابوة ان يسألك الله عليه وسلم راجع  
عليه السلام في صورة الملائكة نزلت في الارض اولى الوحي نزلت وفي  
ليلة المصراع نزلت اخرى عند سد الفتن عذرا حجة المأوى اثنا عشر  
ان الملائكة اعطت الله تعالى من عبادته خلق اومر عليه السلام وقوله

ان مؤمن بالسوم  
الاربع والعشرون

محمد بن أبي الحارث الثقفى  
ابن جبريل بن أبي الهيثم بن اهل عليه السلام  
محمد بن عبد بن المقدس ٣٥

جبریل علیہ السلام  
جبریل علیہ السلام

المث

المستبركهم وجوابهم له بقوله في هذا حق الثابت والاربعون كتمه  
 يمكن ان يكون العمل في هذا حق الاربع والاربعون انها كتمان بكل قول  
 وقول الخامس والاربعون انها كتمان بالاشارة او موعنا بالامر انما كتمان وور  
 الامام في الشريعة ان احدهما على الكفاف الاين وهو كتمان الحاشا والاشارة على  
 الكفاف الاين وهو كتمان السبب السادس والاربعون ان حفظه <sup>مكتوب</sup>  
 لانا الذي هم له معقبات من بين يده ومن حفظه يحفظه من الله  
 حق السبب والاربعون ان الحق ما هنه الشريعة والقول العلم الثامن والاربعون  
 ان توس بان الله تعالى يكلف الانسان بما لا يطيق الا ان الله من الامور  
 تكليفه امر عظيم او يفتقر اليه من توس في كل ذي ربح من اجله الحاد  
 والثامن ان القول من اجله الثاني والثمان ان القول له لاداء القول فاعلم ان  
 يتاخر من اعادوا لا يتاخر في ذلك والثمان ان الارض انما تسمى الارض والارض  
 هي بيد الله يسطر في الارض من يشاء ويهدى في الارض والارض توس بان رعايته <sup>الارض</sup>  
 به اجتهاد في الارض والارض انما هو كتمان الحاشا والقول والاشارة لا يتاخر في  
 كتمان من عادله وهو بعد انما يتاخر ويحكم ما يريد السبب والاربعون ان الله

2000

ما زاد القبح ما فتح الشيخ  
لدا الخضر انما ان باب  
والا يعرفون

وہی ہے جو

— 670 —

انما الله ورسوله بان كل من كفر بعد الايمان جحد الايمان  
 ان من اذاع في العل يخطي توبه في تلك العل الحاسر واليقين ان لا يخطي  
 السامع واليقين بان الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 السامع واليقين من ان الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 حتى وقد دلت في كتب العقائد ان كل من كفر بما اوتى الله من الحق واليقين  
 بان الله يدين من كفر في الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 الفصل في بعضه على بعض الحادي وانما نؤمن ان الحق هو الله واليقين من حق في يقين  
 من باقي القباة تكلمهم الثاني وانما نؤمن ان الحق هو الله واليقين من حق في يقين  
 عن الله وهو صمد قائم بالحق واليقين من حق في يقين  
 عنهم الثاني وانما نؤمن بان ترتيب الفصل فيهم فطبي النبوة  
 بالاعمال والحق واليقين من حق في يقين  
 ما شبه بالثواب والاعمال لا يبعث من يقال فيه ان الله يدين من كفر في الله  
 كبره فوجدت كاحض به الاطمان من الذين يجمع في انباء الله واليقين من حق في يقين  
 من كتب بعضه ليرة كاحض به هو ايضا في رساله الله واليقين من حق في يقين

الكتاب الثاني

الكتاب الثالث

الكتاب الرابع

الكتاب الخامس

انما الله ورسوله بان كل من كفر بعد الايمان جحد الايمان  
 ان من اذاع في العل يخطي توبه في تلك العل الحاسر واليقين ان لا يخطي  
 السامع واليقين بان الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 السامع واليقين من ان الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 حتى وقد دلت في كتب العقائد ان كل من كفر بما اوتى الله من الحق واليقين  
 بان الله يدين من كفر في الله يدين من كفر في الله واليقين من حق في يقين  
 الفصل في بعضه على بعض الحادي وانما نؤمن ان الحق هو الله واليقين من حق في يقين  
 من باقي القباة تكلمهم الثاني وانما نؤمن ان الحق هو الله واليقين من حق في يقين  
 عن الله وهو صمد قائم بالحق واليقين من حق في يقين  
 عنهم الثاني وانما نؤمن بان ترتيب الفصل فيهم فطبي النبوة  
 بالاعمال والحق واليقين من حق في يقين  
 ما شبه بالثواب والاعمال لا يبعث من يقال فيه ان الله يدين من كفر في الله  
 كبره فوجدت كاحض به الاطمان من الذين يجمع في انباء الله واليقين من حق في يقين  
 من كتب بعضه ليرة كاحض به هو ايضا في رساله الله واليقين من حق في يقين

الكتاب الثاني

الكتاب الثالث

الكتاب الرابع

الكبار وقد كتب انفايد الغمري الخلفاء الاربعه افضل من ما شهد الزهري  
 وعنده الكبري وعائته الخيري وان الافضل بعد الخلفاء الا ابي عبد الله واولاد ابي موسى  
 عليه وسلم الذين هم من قبله لان الله تعالى يحب علي بن ابي طالب  
 بنو الحسن والحسين وعنه وان الافضل بعدهم اثنا عشر من ائمة الشيعة  
 خلفه بن عبد الوهيد بن العلاء بن عبد بن قيس وعبد بن زيد وعبد بن  
 وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم وان الافضل بعدهم اثنا عشر  
 من رويهم انما اتفقوا على اهل البيت الثالث وهم انما يبعد الشيعة  
 بقية الشيعة رضي الله تعالى عنهم وان افضل النساء النجاشية ما شهد الزهري  
 ثم بعد ذلك عائشة ثم سائر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ثم سائر  
 النجاشية رضي الله تعالى عنهم ثم ان الافضل بعد النجاشية اثنا عشر من ائمة الشيعة  
 اثنا عشر من اهل البيت وانما اولاد النبي صلى الله عليه وسلم على الاثر  
 من اهل البيت والنجاشية من اهل البيت وانما اولاد النبي صلى الله عليه وسلم  
 او سائر اولاد النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت او اولاد النبي صلى الله عليه وسلم  
 فائمة فهو كافر على القول الصحيح الرابع والسادس والثامن من ائمة الشيعة

نسخة  
 من  
 كتاب  
 تاريخ  
 الخلفاء

جميع اقسامهم عليهم السلام وقد روي في الاحاديث الشريفة انما  
 اثنا عشر من ائمة النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت  
 ولهم الجنة من سوى ذلك اثنا عشر من اهل البيت ومنهم من روي  
 ثور بن عبد الله بن ثابت بن قيس بن شماس وكثير بن احمد بن عوف رضي  
 الله عنهم السامع والثامنون انما لا تشهد بالجنة بل يول من سواهم شهد الله النبي صلى  
 عليه وسلم في اوقافه في العقائد ان النجاشية من اهل البيت صلى الله عليه وسلم وروى الله تعالى  
 عنهم فيهم عدولهم وكانوا اشراراً او خلفوا بالبناء سواهم انما النجاشية  
 فيهم بعد ذلك من اهل البيت صلى الله عليه وسلم الا انهم والثامنون انما من اهل البيت  
 من ذكر النجاشية لا يجوز ان يول من سواهم النجاشية لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
 كما انما يول من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لا يجوز ان يول من سواهم النجاشية لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
 من الله واحد كغيره من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
 اهل البيت والنجاشية من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
 الا انهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
 لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم لانهم من اهل البيت صلى الله عليه وسلم

نسخة  
 من  
 كتاب  
 تاريخ  
 الخلفاء



[illegible]

تتقدم هذه الحجة اليوم لأحد  
الخرق من العاصيات الأربع  
يقام الاجتماع على سبع ذكوات  
الخرق العاصية بعبادة

لا يحسنون الجسنة الا شلها الحاموي عن عبد الله بن علي بن عيسى عن هذا الامة ان  
 الساقية لما جردت الا شلها الا في عشر عبد الله بن عثمان بن التميمي ايضا وانه قد  
 وبه يفيقوا كلفت واكبره الا في ثلاث عشر سنة فلهذا فقد انما من يقبلوا كما  
 زعمون وما توجب الياس عن غير النفر بعد هذا ولا في غير مقبوله وقد في كتب  
 التواريخ ان العشرة موقوف الى الابد والله لا يطبق على غيرهم فقط المعصومين  
 اصل البيت والصحابه رضي الله عنهم وانه يفيق عندهم العشرة مما  
 ان يملكون جميع النفر من الاعتقاد في النبي اوس واما في هذه الكتب الاخرى  
 التي فيها ما سطره في النفر من زمانها ما يفيق في الاور السبعة المذكورة  
 في مقالة الابد العشرة وهي ما ان وقد عشر زعموا ما لا يفيق لها في  
 مقصودة عنها وهي ما ان ولا عشرة زعموا في مقالة احدى العشرة  
 الا في مقالة العشرة في العشرة ما قول الكتاب ان في العشرة في العشرة  
 ان يملكون في العشرة في العشرة ما قول الكتاب ان في العشرة في العشرة  
 بعض المكلفين وبعض الاهل والحق والحقا ما حاشه بساكن  
 الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

الحمد لله

ما قد بين عليه في بعض وجها لارادة التفسير من الاجناس وعلى هذا التفسير  
 لا يبرر ان يقول ان الموضع الحديث شعرا ثم لا يكون فرضا شعري على قسمين فروع  
 ومنه في كفاية فومعها في بابين في رتبة العين وهي كثيرة لكنها على  
 ذكرنا في هذه الرسالة مع ما مره رتبة عشر فومعها في شين القسم الاول  
 في ان معنى العين المتعلقة بان كان الحصة التي بين عليها الاسلام وما يتعلق فيها ما  
 الا وكان الحصة التي بين عليها الاسلام حصة وهي ان يقول لها لا اشهد ان لا الله  
 وان محمد رسول الله ومعتقد ذلك فليعلم وانما انما الصلوة والجماعة والزكاة وصوم  
 والحق الى ايمته الا ان الشهادتين والصلوة والصوم معنى على كل مسلم مكلف فليعلم  
 وما الزكاة والحق فليعلم فليعلم على كل مسلم مكلف الفاد وعليهما بالمال كما في آيات  
 ما بين ان يعرف ان كل واحد من هذه الموضع في الحصة من رتبة  
 بنفسها ومعها يتعلق به ولها مثل من رتبة الموضع الذي هو شرطه فيصنفه  
 جعلنا هذا القسم اول رتبة على معنى ثمانية عشر للفصل  
 المتعلقة بالوصف وقول ان الوصف للصدق بما يما لها من الاماكن فليعلم  
 هذا قريبا وان رتبة الموضع حجة وخشوفها انما صيغت ايضا الاماكن  
 المستوفى التي

في بعض الموضع ولا سيما  
 من رتبة بيان فليعلم

المتعلقة التي يفتقر فيها الوصف والاشياء البعد عن التي يفتقر فيها الوصف  
 الموضع المتعلقة بالوصف وثلاثة وثلاثين منها على الوجه على اليد  
 من رتبة الاصابع الى المرفقين مع بعض الواسع فليعلم فليعلم  
 على ظاهر الترتيب على الوجهين او المكونا تحت الحقيق واما ان كان  
 تحت الحقيق فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 والحديث من الحجة المكشوفة من ظاهرها ولا سيما في الحجة المكشوفة  
 الاضطرار عليها ولا سيما على القول الصحيح المعنى بكمها في الجرح ومدار القراح  
 ويعبر بها ان من كان معنى حجة كثيرا وبعضها حقيقا فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 ما هو طبيعة اعني على الجرح على كفاية من ظاهر فقط والحقيق في ظاهرها وبها  
 شرح بلا في شرح الحديث بلا في الشبهة فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 دونها فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 الكيف فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 الحقيقة فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم  
 عشر على الكيفين عشر على الكيفين عشر على الكيفين عشر على الكيفين عشر على الكيفين

اصابع على ما يراعى  
 من الحجة المكشوفة من ظاهرها

هذه الصورة الاجنحة في بقطعة من ثنية الفل والمسح ويجعل ذلك العضو قد ما  
 كلما جعلوا الفل من دقة والعشرون والعشرون ان من كان اقل اعضائه  
 وضوئهم جردا وانها سيجب ان افرض في قدر عمل الصنيع والمسح على الجرح ان  
 اكل وان الفرض في قدر عمل الصنيع والمسح على الجرح من ثنية الفل  
 على الجيرة ان لو يكن المسح على الجيرة وبقطعة الفل والمسح ان لم يكن كما ذكر  
 والعشرون والثاني والعشرون ان من كانت اعضائه وضوئهم الصنيع والجرح  
 شأوين فان كلمة كلكم من كما ذكر اعضائه وضوئهم صيحيا في الفرض المذكور  
 كفي قال في امد الفلاح ان في مودة تاروي الاعضاء وضوئهم والجيرة كجرح  
 على الاصح سؤلكا في ذلك في الحديث الاضواء او الكبر استحق الثالث والعشرون  
 كان اعضائه وضوئهم او كثرها جرحا وما كان الفرض في قدر عمل الصنيع  
 جرحا لفل الصنيع والمسح على الجرح ويجري هذا الفعل كذا في اعضائه  
 كما سلكوه والعشرون ان من كان اقل اعضائه وضوئهم جرحا كالجرح  
 يد به وضوئهم الماء فان الفرض في قدر ايضا الصنيع والجرح ولا يجوز له فعل الصنيع  
 لاجل الجرح عند ما لا يعمل الصنيع والتمه لاجل الجرح عند ما لا يعمل الصنيع

على  
 كان مبرشعة او مبرشع عشر عمل ما تحت الحاجبين فوق العينين عشر  
 اطراف المار فاما الذي يسمى باوتر الكا في فوق الشفيعين فيفرض  
 ما يفرش الشفيعين عند انهما يجيئا والعشرون من ثنية الفل اضعف او  
 تحريكه والعشرون من ثنية السوار المصين او تحريكه بحيث يصل اليه الى  
 العضو كذا في الفاضل السوار جميعا والعشرون في تحريك الاصلان  
 يصل الماء الى هذا الاصلان اصابع لمقتد والعشرون ايضا الماء  
 الى تحت رصعين الوصلة اذا كان رص خارج العين والعشرون على  
 العينين والعشرون على الامع اليد او اليد على نفس العضو الجرح والجرح  
 الزائدة وبجوها اذا ثبت كل منها في محل الفرض والعشرون من مسح من الجرح  
 على نفس العضو الجرح من الجيرة ان كان على مسح الجرح الضرر والعشرون  
 على جيرة الجرح اذا كان المسح على نفس العضو موجبا للضرر فاما ان اضره  
 على الجيرة فاما ان يضره المسح على نفس من الجرح كفي اضره على الجيرة اوله  
 اعادة ثنية الجيرة على الجرح او ان الجرح في ثنية لم يمسح ثنية الجيرة عليه سلكه  
 الاضواء وامل الاذن الذي يلحقه علم الطير والفاوانة بقية المسح على نفس الجرح

على نفس العضو الجرح  
 المسح

وانما لاجل الجرح من النشاي  
 ولا يجوز ان يمسح الصنيع

على الجرح والفتق يفتقر من استيعاب اعضاء الوضوء المعنوية كلها حتى لو  
 بقي منها قدر سبعة او من غيره غير مذكورة في  
 الوضوء ان استيعابهم وصول الماء الى العضو كالخنج والشفقة وميلها الى غير  
 والفتقون المان كان له يد واحدة او رجل واحدة وعدت كالحرج من جهة  
 واحدة في قطع مثل تلك الواحدة والفتقون ان من قطعت يده او رجله  
 فان بقي شيء من محل الفرج يفتقر عليه غسل ذلك الباقي حتى لو كان الفرج من  
 المرفقين او الكعبين يفتقر على غسل محل القطع مما فوق المرفقين او الكعبين  
 على شيء في محل الفرج والفتقون ان من قطعت يده مما فوق المرفقين  
 مما فوق الكعبين يفتقر في قطع من اعضاء الوضوء غسل الوجه ومسح الرأس فقط  
 لا يوجب غسل اعضاء الفرج ولا غسل السوى للدين والرجلين ان اسكت ذلك ولا  
 في التصويت يفتقر ايضا الى الماء في رؤوس الاصابع تحت ظفر الاصبع المثلث  
 جاوز رؤوس الاصابع والا يفتقر يفتقر في الوضوء اسالة الماء على اعضاء  
 المحسوسة حتى يوسع شيئا منها وذا اسالة لم يوسع الوضوء والا يفتقر يفتقر  
 يكون الوضوء باقيا والمطلق لا الماء المقيد ولا يباح اخذ سوى الماء والا فلا يباح

لديها وشيئ

الفتق

والرغوة يفتقر ايضا ان لم يلاما الذي يتوضأ به طاهر طاهر والوضوء كان  
 الماء جبا يفتقر عليه التبريد والا يفتقر ان يكون الماء الذي يتوضأ به  
 ابي مظهر حتى لو ذك الماء متغير في عتو حار له وفيه ولا يوسع الوضوء  
 ان لا يفتق الماء يتلوكة في عتو حار له وفيه ولا يوسع الوضوء  
 يفتقر من عليه ح تضره التضرع في الوضوء والا يفتقر ان لا يكون ذلك الماء مغلوبا  
 كما يمنع كالالبان وكحل يخرجه من تحت اللحية والا يفتقر ان يكون ذلك الماء  
 وقد يباح لفتق شئ كاحدها يباح والا يفتقر ان لا يخرج في ذلك الماء شئ  
 من الباطن او الحق او غيرهما بحيث اذا لم يوسع والا يفتقر ان لا يخرج في ذلك الماء شئ  
 لا من تحت اصابع الا ان يبل الاصابع والا يوسع يوسع يوسع يوسع  
 طرفة موضع الجدي احتيا يوسع في يوسع ويوسع يوسع يوسع يوسع  
 الاغصاء المعنوية او مسح يوسع يوسع يوسع يوسع يوسع يوسع  
 فلا يوسع افضل ولا المسح بالماء الباقي في اليد بعد مسح عتوس المسح او لا الماء  
 من انفس العتوسوي اليد سواء كان ذلك العتوس مغلوبا او مسوحا وسواء كان  
 الماء متغلبا ولا ويشيئ من هذه القطع الا اذا كان الماء مغلوبا يوسع يوسع يوسع

اليد



سوس الرأس بعد الشد عندنا <sup>والجوف</sup> يتغير في سوس الرأس ان يكون السوس  
 على الغصن التي هي موطن الخلق الرأس فلو سوس على الغصن المسترسله المنارده عن صفة  
 الرأس لميجز <sup>والجوف</sup> لا يؤيد تلك الشك المسح عليها شدة ورة حتى لو كانت  
 على اراس فليس على الصفا لميجز <sup>والجوف</sup> يتغير في به انكسب على جرح ما يقع  
 الوضوء كمن في الوجع واليوق الغايظ كالنوم ومينها المتروفي الذي يوريد فعله <sup>ج</sup>  
 انا بالوضوء <sup>والجوف</sup> ان من لم يجد الماء للوضوء فانه يتغير في عليه طلب الماء  
 رقيقا فكان منه ما وجب عليه الماء لا يعيد ان طلب منه <sup>والجوف</sup> يتغير  
 شدة الماء ان حصل من شدة دما دون ضعفه وهو على شدة فاضلا على ضعفه <sup>واحدة</sup>  
 عمله <sup>والجوف</sup> لا يتغير في اتصال الماء الى الداخل الى كما يوجد اوريد شقا  
 جعل فيه الشحم والدم حملا لا يفيض ذلك الا <sup>والجوف</sup> يتغير في اتصال  
 الماء الى اقرب الفاسط استعد من شدة التي قبل هذه واما الاماكن التي يتغير  
 فيها الوضوء شدة <sup>والجوف</sup> شدة اريد اشد المطلقة اي ذات الوجع  
 ولو ملوة بعد ارضاء نفل ارادة ملوة بالماء ارادة ملوة بالماء  
 الخافس والدمس صحف بغيره <sup>والجوف</sup> ملوة بغيره <sup>والجوف</sup> ارادة من يحد  
 وحده

وحده ما به القرآن ولو بقدر آية ثامة يخلو هذا بغير القرآن بطلا ما كان  
 اقل من آية او آية يخلو هذا بغيره <sup>والجوف</sup> يتغير في الوضوء على وقت صلوة <sup>والجوف</sup>  
 في الاوقات الحرة المروية في حق العذرة ويتغير في وضوء من كان  
 لا يتغير ما دام الوقت باقيا الا ان يتغير في انفس غير ذلك العذر  
 يتغير في الوضوء لكل وقت صفة وضوء في موضع لا صلاح على <sup>ل</sup>  
 ما نور في المظلمات اما الاشب التي يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 يتغير في نفس الوضوء بغيره <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 السيلين ولو غير سائل الا ان الريح اذا خرج من القبل لا يفتق كالسائل  
 بغيره <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 الا ما يشي كالخارج باجمع من الشدة واليقن الا اذا كان كاسالي <sup>والجوف</sup>  
 بمقو القلقة او كركه الكثير <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 الدعاء والخصاصة من القبل او الدبر <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 غالب على البزاق او ساوله <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو  
 او اعدا على وجهه <sup>والجوف</sup> يتغير في بها الوضوء في شدة نأقو

في غير المسئلة ولذلك  
 لا تغير في الفسل لها وقت كل  
 صلوة معروضة

عش بقية فقهه بان يقطع ان يعق ملوذة ذات الوضوء والسجود عش بها  
 فاختبر بل بل عش بجروح ما او تخرج وسد عين سرة او عين او  
 اذا كان ليعمل الا اذا كان بدونه عش باقبال الطرف الخارج من القطة  
 عش بقية فقهه بل وكان ان لا يخال عش بجروح الوقت في من  
 العذر الثاني في الفرض المتعلقة بالمثل فتقول نفس الفعل للفتوة  
 من اسواقتي يقتضي الفعل لها من المحض ودخل المسجد فرض او وجد  
 من الالباب الموجبة وبما في ذلك الالباب فتدبر انشاء الله تعالى فتقول  
 الفرض المتعلقة بالفعل هي سجدة واربعوناً واخذت اليها احادي وثمة  
 اثنا عشر والالباب الاثناعشر الموجبة فتمت صارت الفرض المتعلقة  
 سجدة وستين فرضاً على بان الفتوة على بان الالف احب لو انما  
 على ظاهرها تمام البدن ايصال الماء الى ما يدا من الاذن من نالها  
 باخفا ايصال الماء الى داخل الشرجية ايصال الماء الى الشرج  
 ان  
 الواس اذا كان غرضه منصرفه والى اسفلها وانما لها وما استعمل فيها  
 كان شهما متقوماً يقتضي بل ايصال الماء الى اصل شرج الزن

من ايصال الماء الى اصل الشرجية والى  
 انما لها والى ما استعمل سقاء سوا  
 كانت المحبة فيمنه وحقيقته الساق  
 يقتضي لزوماً في ايصال الماء

ولما

واما استعملها سوا ذلك شرجه مستورا او مقفيا يقتضي ايصال الماء  
 الشارب والغايب والغائبة الى اسفلها وانما لها وما استعمل فيها كبقية او بغيره  
 يقتضي ايصال الماء الى الفرج الخارج من الشرجية الى اصل عش يقتضي ايصال الماء  
 فقهه كاتن في الاذن والالف او نحوها او الزن يشترط ذلك القرب وما من الفرض  
 الزن من غير الحجج والوجوب المكلف باذلال السوء ونحوه عش يقتضي بل  
 الفرض الاثنان والاثنتون المذكورة في مراتب الوضوء من اذوال الفرض عش  
 استعاد الفرض الاثنان والاثنتون والاعراض فثبت بعد ان الماء  
 عشون فرضاً فاذا حلت الى حد عشر سابقة صارت احدى وعشرين فرضاً في الفعل  
 يقتضي ايصال الماء الى داخل القلفة على الفعل الاصح ان يكن ذلك على  
 والا يرد فيه كلف من حيث ما يجب الفعل للفعل الذي يرد فعله  
 والا يرد فيه كلف من حيث ما يجب الفعل للفعل الذي يرد فعله  
 من ريقه اذا كان مع ماء وغلب على مثله ان يرد فيه ان طيبه والاربعون  
 يقتضي شرجه ان دخل شرجه ومبارك من غلبه وهو لا يرد في مثله في الشرج  
 الفقهه واجرة حله ولا يرد فيه او كراهه او بدنه شرجه في يحمل فيه الشرج

من ايصال الماء الى اصل الشرجية والى  
 انما لها والى ما استعمل سقاء سوا  
 كانت المحبة فيمنه وحقيقته الساق  
 يقتضي لزوماً في ايصال الماء

والنية اتصال الماء بالذليل فيفرض عليه اتصال الماء به والاربعون انه يفرض  
 عليه الاستحباب بالماذول ويكون على موضع الاستحباب بما يحققه وما لم يكن فيه اتصال  
 في ثمانية ارادة الصلوة المطلقة بغيره شك او نفيا ارادة سجدة الصلاة  
 السجدة انكر ارادة قراءة آية من القرآن اما دونها على الاصح ارادة سجدة الصلاة  
 من القرآن غير مخلوطة بغير القرآن ارادة حراما فيه آية من القرآن لا نفيا بها  
 في الصلوة بغير ارادة فعل المسجد ارادة الطواف بالكتبة ولو من خارج المسجد  
 من جهة الامور الثمانية يفرض على الحبيب التجنب عنها ولو بالآية الموجبة لغيره  
 الفعل في ثمانية ان يفرض بغيره من وجوب وثنية وثنية عند نفي  
 بدونها جميعا او خالفه او قد رها من قطعت حنك في قبل او برهن  
 شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره  
 عن شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره  
 بدنية ظن يفرض مني او يفرض مني او يفرض مني او يفرض مني او يفرض مني  
 بل لا يفرض مني او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره او شغبي مزا في ذكره  
 يفرض الفعل ايضا بروية مني انما بروية مني بعد كل مرة  
 بدونها

ارادة صلوة الجماعة  
 الثالث

عدلها يفرض الفعل ايضا بالقطع حتى بالقطع ففاس بولادة اثر  
 بروية ومنه عند بيمينية رحة ورجله فافساجيه ويقول بيمينية كان الصدر  
 الشهيد ومحتج في القلوي عشر يفرض الفعل ايضا لو تكل صلوة في  
 المتصلة في بعض صور الاضلال على التفصيل المذكورة في الخطاة عشر انما  
 يفرض الفعل ايضا بعد جميع الامور المذكورة قبل السلام كما في اذا سلم بعد  
 فالا يفرض عليه الفعل على الصحيح في الفرائض المطلقة باليتميم بفعل  
 نفس الصلوة للصلوة ويجوز من الامور التي يفرض لها الوضوء والفعل في  
 اذا وجد شرطه ضمن التيميم فقد الماء وغيره ذلك وما ياتي بيا ملك الف  
 منفصلة بربا ان شاء الله تعالى ثم تقول الفرائض المتعلقة بالتيميم سجدة واحدة  
 الاسلام في التيميم كاف التيميم لا يصح تيميم صغير غير ميميم  
 الرشح يفرض كون اليدين التيميم ان تيميم بيمينية او التيميم  
 يتا اهان تيميم حيا فالضريح وبدو اليدين من الاعم ولا يكفي يمين الما  
 انما يفرض لمن اراد صحت الصلوة باليتميم كون الشوي الطهارة او  
 الخوف الاضعف والا لا كبر او شبهة الصلوة او عبادة مقصور لا يصح





معاد من ابتداء شرح المعلق الى الفتح عنها بالشرح وهو ولا يقوى في  
 الشجرة الكف من نوافذ وهي اذق الوضوء كلها ورواها في بعض ارضه ناسا عن  
 حاشية قبل الفتح هو المصنف مع قدرته على استلزامه ورواها السامع لغيره كما لا يخفى  
 بطلان قوله اولو بطلان قوله والاربعون من كون مقطوع اليدين من المرفقين  
 في حقه سمع موضع الفتح والاربعون نكاحا قطع اليدين من فوق المرفقين بقدر  
 على سمع الوجه فقط والاربعون يقرب من حق كل من كان مقطوع به واحد  
 فوق المرفق سمع الوجه وسواء لو حده اربعة والاربعون يقرب من حق  
 لا يقدر على الطهورين ان يعطي بالطهارة ولا يجدي على انقضاء الفتح كما في احواله  
 وجهه وقال في آيتين وبقي واليمين يجمع الامام ما يخفى ربي الله تعالى  
 ابني وذلك بتحقيق بان يكون مقطوع اليدين وكان بوجهه جهة نصية  
 او ان يكون يجمع في مكان نجس ولا يمكنه تحصيل طهارة الماء او الترتيب  
 كمن لا يقدر على ما يزيل ما جازاه تخفيفه فتكون في الثالث من الفتح

من سمع الوجه سمع الوجه  
 من سمع الوجه سمع الوجه

الثمانية الى اخره والاربعون يقرب من المصنف على المصنف والاربعون  
 على الجبهة ان ضمه سمع على نفس المصنف في المحيط الترتيب والمخافة والمخافة

فهم

معاد من ابتداء شرح المصنف الى الفتح عنها بالشرح وهو ولا يقوى في  
 الفتح على الفتح بعد ما استلزامه السامع والاربعون في الفتح المصنف  
 سمع الخفين وهي المدة وعشر دن منها كون الخفين من جلد اوله او اخرها فافهم  
 المصنف عليهما لو كانا من جلد واحد لو عديد ان يكون كل من الخفين ساترا للقدمين  
 مع الكعبين حتى لو لم يكن ساترا لكعبين لم يصح المصنف كما في احواله الفتح وغيره ان يكون  
 الفتحان نجسين ما بين انما وصلوا الى الجسد فلا ينافيان لانهما نجسا معا  
 بحيث يمكن الشئ القتل معا بعد وضوءهما واكثر فلا يجوز المصنف انما كانا من جلد  
 او صوف او كرايس او ريش او اكل او قطين اما ان جلد السند حتى صارتا  
 في النجاسة جاز المصنف عليهما كونهما من جلدين وقت المصنف موصفا  
 كونهما من جلدتين على طهارة كل واحدة وقت الفتح ان لا يكون في كل واحد  
 اذ في واحد منهما حادثة ليس يرى ما تحتها بقدرت اصغرا سمع القدمين كما  
 الفرق في موضع الاصابع ان كان في موضعها فافهم ان لا يكون الخفين قد  
 الاصابع الثلث من تلك الاصابع ولو كانا فان لم يكن يربح ما تحتها لم يربح  
 ان يجمع الخفين خف لاخفين اذا كانت الخفين قد صغرته في اولين قد

الذين في صورة وجهه الخرقا ليس يكون مسح القدر  
على الخف نفسه فلا يجوز على فصله الخرقا ليس <sup>عشر</sup> كون المسح على ظاهر  
الخفين فلا يجوز على باطن الخف ولا على غيره ولا على وجهه ولا على سائر كافي  
أراد انقام وجهه ولا على طرف الخف الذي يلي الارض <sup>عشر</sup> كون المسح على ظاهر بين  
ووسن الاصابع الى الكعبين فلا يجوز المسح على الخف الذي هو فوق الكعبين <sup>عشر</sup>  
المسح على الخف المتعلق بالقدم ولو كان الخف رامة على القدم مسح على طرفه <sup>عشر</sup>  
اليد للقدم غير مسح <sup>عشر</sup> كيف ما ذكر مسح بالخف ماء جديا او انثيا  
بعد غسل القدمين <sup>عشر</sup> ان ارجل من مسح باليد الباقية في اليد  
مسح باليد واحدة من عشر نعموا ليد واحدة ذلك انهم مسحوا  
او مسحوا سائر اماكنها مثل اركانها في مراتب الوضوء <sup>عشر</sup> كون المسح  
اصابع اليد اكثر من ثلث اصابع او اقل اصابع من ثلث اصابع <sup>عشر</sup>  
جد بحيث يتم تدريس في مسح مسح كافي في مسح الرأس <sup>عشر</sup> كون  
من كافي من ثلث اصابع من مسح اصابع اليد هو من مسح <sup>عشر</sup> كون المسح  
جميعا لئلا مسح على قدمه ويجوز كون المسح من بين الوضوء على اقل

الغسل وضوءا او قفلا او لم يمسح <sup>عشر</sup> يقوى من رجل واحدة او كلاهما  
من الكعب وقد بقي من لحد القدم قدر الخرقا <sup>عشر</sup> يقوى من رجل واحدة او كلاهما  
من الخرقا في حقه اذا اراد المسح ان يمسح على ذوات القدم <sup>عشر</sup> ان بقي اقل من ذلك  
منه الغسل ولا يجزئ مسح الخف والغسل من ثلث اصابع <sup>عشر</sup>  
من الخرقا في حقه ان اراد المسح ان يمسح على غطاء القدم والغسل من ثلث اصابع  
يعد وثيقة والمساورة الى ثلثة ايام ولا يباح الا اربعين ذكرا <sup>عشر</sup> يقوى من رجل واحدة  
وقت الحدث الكاف من بين الخفين والغسل من بين الخفين للمسح <sup>عشر</sup>  
عن وضوء المسح وهي جداول وضوء وضوء وفي المدة لا ان يجزئها <sup>عشر</sup>  
ان يخرجها لا ينقص المسح مفعلة حتى يمسح على الغسل وضوء <sup>عشر</sup> كافي  
الذي اساق الخف واصابعه الماكلة على القدمين في الخف وهذا الخف الذي  
تقدم نفسه وحسن الوقت في حق القدم اذا كان مسحا على السبيل اذا اجتمعا  
على انقضاء والنداء على ماء كاف في المفاصل في حق البصر على المسح على الخفين <sup>عشر</sup>  
له في وضوءه نفس الوضوء وضوء وقت النداء <sup>عشر</sup> يقوى من ثلث اصابع <sup>عشر</sup>  
الوضوء وفي صورة المباشرة يقوى من غير غسل القدمين فقط <sup>عشر</sup> إعادة مسح











فانه يقترن به عمل العلم ثلثا ثم يترك والاولى المنة والعشر من المنة  
 الجاهل في العلم حال الجبل القليل من العلم مع البقاء فانه لا يضر العلم ولا المنة على قول  
 ابن خلدون وقال ابو يوسف بن عيسى العلم ثلثا ويجوز في كل مرة يظهر  
 في البيوت اذ وقع بها شيء حسن فخر الجود نوح جميع ما في البيوت المادون له  
 البرصينا والفتون ان يقترن في البرص اما جود وموى بقدر الشاة  
 في مقدار الغيرة نوح جميع ما في البرص المادون ايضا اذ المنة البرصينا  
 ان يقترن في البرص اذ اخرج منها جود وموى حيا سائون بنى غير الخسائر  
 فاما المادون جميع ما في البيوت المادون ان لم يكن البرصينا والفتون ان يقترن  
 في البرص اذ اخرج منها الغيرة فاما ان لم يصح فاما نوح جميع ما في البرص  
 ان لم يكن البرصينا والفتون اذ اذ كانت البرصينا يقترن في  
 هذه المدة والاولى المنة ثلثا ثم يترك فانه ثلثا في حال التبرج  
 اذ اذ كانت الجودان وهو بقدر الغيرة والعبرة في الغيرة يقترن به  
 ارمين ودوا والفتون ان لم يكن الجودان وموى بقدر الشاة  
 في الغيرة يقترن فيه نوح عشر في دوا وهذا اذ لم يتفهم الجودان والفتون  
 داما

داما اذ انفتح او قسح يقترن بها اخرج جميع الماء ان لم يكن البرصينا سوله  
 من ذلك الجودان انبت بها او يكون هو الغيرة السابغ والفتون والفتون  
 في مود في الا فتاح وانفتح اذ كانت البرصينا يقترن اخرج قد يصح ما بها  
 من الماء حال التبرج كما قدنا اذنا والفتون ان يقترن في الغيرة  
 الاسبق اما يفسل او يذوق فاذا ذوق والاولى الجاهل ان يذوق فاما ان  
 الظاهر على ما على الغيرة ان يذوقها فاما ان يذوقها فاما ان يذوقها  
 الظاهر او ساريا للظاهر فانه يظهر ان يذوق الا ان يفسل  
 فتكون التي تدور بها الجودان والفتون او نحوها فتدور وتقبل فيها اذ لم يكن اما  
 فتدور في الغيرة فاما ان يذوقها في الغيرة فاما ان يذوقها  
 الفتون والفتون المنة في الغيرة فاما ان يذوقها في الغيرة فاما ان يذوقها  
 في تظهر اسبق يقترن قلب غير جود المادون ليس راما يظهر  
 ان الفتون الذي روى جود ليس اذ بال غير ميني ولم يمس يد فانه يقترن في  
 يظهر ان قد تبحر المادون حتى يذوق المادون فاما ان يذوقها المادون

بشيء مبدءا لك يكون الغير لما جاز الحارة انور بانوار

وهي اربعة فاقول ان يقرض الاستبراء بعد اجل قبل الاستبراء بالماض حق  
ينقطع القاطر فلا يجوز الشرع في الوضوء حتى يطمئن قلبه ثم ولا تشح بجله كما  
متبع به في امداد الفتح <sup>البر</sup> فيقرض الا قضاء في الاستبراء بالاجزاء او بالامور  
والقائه <sup>البر</sup> وينبغي في الاستبراء بالامور والقائه بعد ازالة رطوبة من موضع  
الاستبراء ومن الامور التي ينبغي الا اذا عجز عن الازالة والناس من ثوبه  
غافلون كافي الاشياء <sup>البر</sup> وينبغي في الاستبراء بالماض اذا تجاوزت  
المنى موضع المخرج وكان المتجاوز زاد على قدر الدرهم او ما اذا كان قدر الدرهم  
واجب <sup>فقد</sup> وان كان اقل من ذلك فغسله شاة واستحب

ناقول ان يقرض من غسله غسله الفم على مخرج عاقل بان الاستبراء  
في حق اصل البدن كما ساقى <sup>البر</sup> ان يقرض من غسله الفم على مخرج عاقل بان الاستبراء  
وجبت شرط الحقيقة كما ساقى في غسل الفم على مخرج <sup>البر</sup> فيقرض من غسله الفم على مخرج عاقل بان الاستبراء  
الغسل او الوضوء في حق من لا بعد وقت النساء بالوتر <sup>البر</sup> ان يطلع الرجل في  
غيب الشق في اظهره لاني انما جاز لملا ولا يقرض في عاقله فساد

والوتر

والوتر على ما افنى به الاية البشارة شمس الاية الحلال في وجها الاية البشارة  
الافنى وصاحب الوتر والكفر ويحرمه ومحقق ابن ابراهيم في شرحه <sup>البر</sup> في امداد الفتح  
في امداد الفتح <sup>البر</sup> واجبا على الاشخاص <sup>البر</sup> ابن القزويني في فوائده وقيل يجب  
قضاءها صحح به ابن القزويني ثم يقول ان الفم الغسل الذي ذكرنا في هذا الفصل  
والتيه الذي مبدء ما تثنى وتعد وعشرون من سبل على من غير خاصية <sup>الفصل</sup>  
مؤخره على موضع من سبل على من غير خاصية

وهي ثمانية على قول من يقول ان الفم غسلا لا كمن وهو الغسل الصحيح  
فرضي اجماع الفقهاء الصلوة الحاريجة وان كانت ثمانية على من يفتقر اليها  
على ما يقدونها في هذه المسئلة لم يفتقر <sup>البر</sup> فخرها قبل هذا الفصل التاسع  
وتعوق فرضا ثمانية من سبل المتعوق وحده وسبعون من سبل المتعوق بها وقد  
تقدمت في الفروض اقول هذا الفصل فاذا مضى هذا الفصل بعد اسرار شاة

فرضا فقد جازها واحدا بعد واحد ونقول  
طهارة اليدين وغير ثلثة فرض <sup>البر</sup> طهارة اليدين بعد الاصل والاكس  
فان يمانية او حياءا وثلاثا ولو كان الباقي شقلا كذا رسمه او حياءا

الجارة البدن من الجارة الحقيقية الزائدة على قدر الدور من الجارة الحقيقة  
 وعلى قدر ما دون ربع تمام البدن من الجارة الحقيقية <sup>يقترن عدمه</sup>  
 المعنى حامل للجارة حال صوته ولو في غير البدن والثوب والكتاب حتى لو قيل <sup>لا يتصل</sup>  
 لا يتصل من اولى حيث تجتمع وكان حامل القارعة فيها بول او من تجوز  
 كما قد بنا من الفرض انما يارة الجارة طاعة الثوب من الفرض  
 انما يارة الجارة طاعة على الصلوة والمرا وطاعة الثوب والكتاب من الجارة  
 الحقيقة الزائدة على قدر الدور من الجارة الحقيقة والراثة على قدر ما دون  
 ربع تمام الثوب من الجارة الحقيقة على الصحيح من قول ابي حنيفة ومحمد وقد قد بنا  
 بناس الفروض المتعلقة بطاعة البدن والثوب والكتاب الفصل السابع وفي طاعة  
 الكتاب <sup>المكتبة</sup> اربعة فرض يقترن طاعة المكتبة بالاتفاق يقترن  
 مكانه القديم بالاتفاق ايضا واختلف في فرض طاعة موضع اليد والكتاب  
 والامع انه فرضان وضوحا على الارض ولو وضعها على كتابا على غير ذلك بقدر ما  
 لم يجز صوته وان لم يوضع على الارض فلا يقترن طاعة موضعها <sup>يقترن</sup>  
 على المعنى العبري يكون بدنه طاعة عن الجارة الحقيقية والحقيقة <sup>التي</sup>

في ثوب

ظاهر من الجارة الحقيقة الحقيقية حتى لو قيل وعنده ان بعض ثوبها انما طاهر  
 لا نجس له الصلوة وكذا اذا قيل وعنده ان بعض ثوبها انما نجس ثم الجارة  
 متوحي اوليس به نجاسة لا تجوز صلوته ولكن الوصل الفرض وعنده انه  
 يدخل وشمه ثوبها انه قد كان دخل فالا تجوز صلوته مع ذلك  
 في الاشباح في قاعه لا عبرة بالغنابين خطاه وسياتي هذا الفرع  
 في الفرائض السادس من الفروض الجارية ان من لم يجد ما يزيل  
 به الجارة الحقيقة لبعده مالا او يخوف علقس او يخوف عدة او جرح  
 او عذر مقدرة على تمسك او عذر دلو بخود ذلك فانه يقترن في حقه ان  
 يبقى مع تلك الجارة ولا إعادة عليه وان وجد الماء لم يبعد الفرض حال  
 كون الوقت باقيا او غير باق وقد سبق حكم من لم يجد ما يزيل الجارة  
 الحكيمة في اواخر التيمم وهي مسحة فاذا تطهر بين وهذا الفرض  
 اعني التيمم والواجب كما يتعلقان بطاعة الكتاب بخلاف الجارة البدن  
 ايضا فخذ ان الفرضان في الحقيقة شتمه فرضا فاذا ضمت الى الفرض  
 المذكورين في طعانه والى الفرضان التمسك في طعانه البدن صارت



بمعزل الى

لرفع صوت

فوق السلاسل وان استجبت عليه القبله فرفق فليرفع يده على شيء يقبل  
 يمينه اربع حبات كوكرة الوجه وهذا هو وتقبل بيمينه يمينه الى اذن يمينه  
 ثانيا وتقبل ثلثه القبله وهذا الذي ذكره ابن ابي اسحاق القرطبي عندنا  
 ثانيا ما هو في الركن بيمينه من اجل ذلك ان كان من يال عنده القبله حتى لو كان  
 يمينه من ياله عن يمينه من ذلك انما يقرب من عند السوال عنه ولا يجوز له ان يقرب  
 اصلا وهو احد الفرض حتى لو لم يبال عنه وتجنبه وتبقى الى حقه حتى لا  
 ان يعلم ان صاحب القبله يحتاج من سواه ان اذا استجبت عليه القبله  
 في البقاء والى الجانب المسمى فانه يقرب من يمينه ولا يجوز له ان يقرب  
 اذ كان كانت الشا ومعه وهو قد روى ان يمد يده الى القبله باليمين  
 يقرب من يمينه لا يبال عنه ولا يجوز له ان يقرب من يمينه حتى يلقى  
 الى جهة القرية فيقول الخطائي انما القبله ان يمد يده الى ما هو في  
 يقرب من القبله الذي في الدابة بعد الاستقبال القبله في السوال من يمينه  
 استعنا يقرب من يمينه الى الدابة الى جهة القبله حال السوال من يمينه  
 اوله الى استعنا الا ان لا يمد يده الى يمينه ولكن يحافظ القطع الزققة

بشر

بذنه خمس فاحذ من القرصين بخلاف سماع القبله وان من الدابة فانه  
 لا يقرب منها ايقاف الدابة ولا استقبال القبله في اكل السوال في حال القرية  
 ولا يصح ولو يقرب من يمينه ان يقرب من يمينه ان يقرب من يمينه ان يقرب من يمينه  
 كان خافه المص يدور يا هو في المسافر القبله وتبين انما هو في المسافر لا تقرب  
 ان تقرب من الدابة عند ايقافه مع السوال فانه الذي ذكره ان الملقى  
 على الدابة فانه يقرب من يمينه او تقرب من يمينه او تقرب من يمينه  
 فان ذلك هو الوجه الى جهة ثوبه دابة فانه يقرب من يمينه الى جهة ثوبه  
 دابة الى جهة يمينه ان كان وجهه الى يمينه او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه  
 على ان يمد يده الى الدابة فيقبله او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه  
 استقبال القبله عند الاقتراب وتقبله وارث السبقه ولو استقبله اذا كان قد  
 في التوجه ايضا يقرب من يمينه او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه  
 يعرفه عدة او مع او خور ذلك ان يقرب من يمينه او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه  
 في السبقه او مع الدابة او على الارض على الملقى في السبقه او مع الدابة  
 يبقى الى القبله الا يمد يده او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه او يمينه الى يمينه

كما صرح به الفقيه في شرح البخاري



انما الذي لا يلبس الخرج من اهل البيت فخرجوا من اهل البيت  
 مع نوره وقد روي عنه الى هذا البيت بالخرج والسجود وقيل يفر من اهل البيت  
 الى هذا البيت بالخرج والسجود ولا يفر من القيام في الصفه والصفه  
 بل يجوز ان يفر من هذا اعمدا ولو لم يفر من صفه او من صفه صاحبها  
 فيفر من صفه القيام ~~انما يفر من صفه القيام~~ اذا فرغ من صفه القيام  
 فيه بالصفه اذ انما يفر من صفه القيام في صفه القيام في صفه القيام  
 بالصفه او من صفه في وسط العمل بالمرور بالصفه او من صفه في صفه القيام  
 على الارض يفر من صفه في صفه قياما ولا يفر من صفه قياما في صفه القيام  
 بالانفاق ولا يفر من صفه القيام الى الصفه وان لم يكن شيئا من صفه القيام  
 على الارض في صفه القيام في صفه القيام بالمرور بالصفه او من صفه القيام  
 ولا يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 لم يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 والصفه القيام بالمرور بالصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 في صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 صاحبها وان لم يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام

انما

انما الذي لا يلبس الخرج من اهل البيت فخرجوا من اهل البيت  
 مع نوره وقد روي عنه الى هذا البيت بالخرج والسجود وقيل يفر من اهل البيت  
 الى هذا البيت بالخرج والسجود ولا يفر من القيام في الصفه والصفه  
 بل يجوز ان يفر من هذا اعمدا ولو لم يفر من صفه او من صفه صاحبها  
 فيفر من صفه القيام ~~انما يفر من صفه القيام~~ اذا فرغ من صفه القيام  
 فيه بالصفه اذ انما يفر من صفه القيام في صفه القيام في صفه القيام  
 بالصفه او من صفه في وسط العمل بالمرور بالصفه او من صفه في صفه القيام  
 على الارض يفر من صفه في صفه قياما ولا يفر من صفه قياما في صفه القيام  
 بالانفاق ولا يفر من صفه القيام الى الصفه وان لم يكن شيئا من صفه القيام  
 على الارض في صفه القيام في صفه القيام بالمرور بالصفه او من صفه القيام  
 ولا يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 لم يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 والصفه القيام بالمرور بالصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 في صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام  
 صاحبها وان لم يفر من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام الى الصفه او من صفه القيام

انما









فيلم

كافى العجز ان يأتى بهذا الكلام على وجه الاستدلال  
 ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 لم يبق على الاستدلال الا ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 والقرآن ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 محبوب الى الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 الذوق لفظ البديع على وجه الاستدلال ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 من باب الصفة وحسب القول لا يصح شأنا الا ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 صوب الى الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 في حق من لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 على القول المتعجب كما ترى - والله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 ولا يصح من هذا صوب الى الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 التعجب من هذا صوب الى الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 او من هذا صوب الى الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 الا ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 في القصة الذي يصح فيها ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس  
 المقصود منها ما لا يدرك بالحواس والاعتقاف ان الله اعلم ما لا يدرك بالحواس

2

[illegible]









أَكْرَبُ الدِّينِ وَكَفَى لَمْ يَنْفَرِ صَلَواتُ سَلَامٍ بِغَيْرِ الْعَمَلِ - فَيُحْسِنُ قَوْلَاتُ الْإِنْفَرِ  
 اِجْتِهَادِيَّتِ مِنْ مَرَاتِقِ الصَّلَاةِ الْمُتَحَدِّثِ بِهَا بِإِحْسَانٍ مُتَقَلِّدٍ بِغَيْرِ الْخَلِّ  
 يُفَرِّقُ الْمُتَجَوِّزُ فِي الصَّلَاةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 وَمُضَاهَاةً أَمَّا بَعْدُ يَوْمَ رَمَضَانَ جَاءَ عَدُوًّا - لَا يَدْرِي بِصَلَاةٍ وَبِهَا وَبِهَا  
 أَمَّا بَعْدُ فَمِنْ الصَّلَاةِ لَأَنَّ الصَّلَاةَ مِنْ مَرَاتِقِ الصَّلَاةِ فِي هَوَاسِ حَقِّقِ  
 فَهَذَا كَلِمَتُكَ وَفِيهِ مِنْ تَقْرِيرِ حُرُوفِ الْقِرَاءَةِ وَهَذَا عَنْ تَقْرِيرِ  
 الْمَدِّ بِغَيْرِ الْعَمَلِ بِغَيْرِ أَنْفَرِ - وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 أَيْضًا مِنْ تَقْرِيرِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 بِبَيْتِ مُضَاهَاةٍ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 أَمَّا بَعْدُ فِي تَقْرِيرِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 الْجَمْعُ فِي تَقْرِيرِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 الْقِرَاءَةُ عَلَى تَقْرِيرِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 سَبْعِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 لَأَنَّ الْقِرَاءَةَ لَا يَدْرِي بِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 أَلَا كَمَا يَتَقَرَّرُ مِنْ أَسْوَاقِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا  
 جَاءَ الْوَسْطُ نَاطِقًا عَلَى الْجَلَابِ أَيْ مِنْ مَرَاتِقِ الْقِرَاءَةِ وَبِهَا وَبِهَا وَبِهَا

يقترن ان يعطى في البيت النوع والسيور فلا يجوز ان يعطى بالايام  
 وكما كانت سعة تطوع الا ان يكون ماحدا عن الزرع والسيور بخلاف المصلحة  
 فانما لا يقترن عيدا للزراعة والسيور بل يكفيه الايام  
 ويقترن فيه امر ومصلحة اخرى ان يقترن يكون سجدتين الى ركعة من صلاة الصلوة  
 المطلقة فربما كانت اولها يقترن فيوضع بعض المصلحة على الارض او ما في  
 حكم الارض ولو كان ذلك البعض قليلا والمصلحة اسم لما فوق الحاجبين الى محل  
 شعر الرأس في الغالب لولا ان الصنيع الى الصنيع عرضا وفي وضع الانف فبعد  
 والاصح عدم الجواز واليدوع جميع الاسماء في حقيقة ربه يقترن كما في الدور المتعارفة  
 في البناء والفتح والما وضع اكثر المصلحة فواجب لا يرضى كما في الدور المتعارفة ان وضع  
 الانف بعد وضع المصلحة واجب ايضا فترى ملاحة السيور بوضع احد الطرفين والآخر  
 المرفق ولا يوضع الصنيع ولا يوضع مقدم الرأس بالاجماع والظاهر في حقيقة عدم ذلك  
 لا يصح السيور على الدور فحقا يقابل يومى من ايامه  
 شيئا من اطراف اصابع احدى قدميه على الارض وتكونها على فريضة بوضع يمين  
 واحدة من احدى اصابع قدميه فترى توجيه اصابع القدم الى القبلة ولو اصبحت  
 واحدة او اربعة او توجيه هذا المعنى الا غير انشغال بوضع الاصابع متوجه الى القبلة  
 حقيقة او حلا ابداعه متظاهر ولما عرفت ان اصابع القدم منصبة دائما  
 على رؤسها حتى لو لم يضع يمينه الا اصابع ايساره ونحوها ولان طرف

نكاح العتيق بان وضع قدم القدم لا يجوز تداعى القدمين واما اذا خلف التوجه بالمسألة  
 ووجهها المعنى الثاني ما ذكره فيكون مكرها يقترن في السيور وضع يمين  
 احدى اليدين او احدى الراسين او لا يتحقق السيور بدون ذلك كما افاد في السرايا  
 فان الذكر وفيه امر القبول لا يقترن وضع يمين من كلتا اليدين وكلما اراد ان يقترن  
 فلا فائدتا في ذلك وضع احداهما دون عندنا شيئا يقترن ان يكون في  
 شيئا من جهة وشيئا من احدى قدميه في حادثة واحدة حتى لو وضع اليدين او لا ثم وضع  
 ووضع القدمين بعد ذلك او عكس ذلك لا يصح جوده يقترن ان لا يكون سيور  
 على فخذه او ركبه الا في حالة الذكر كما في السلام وغير ذلك الامور ولو لم يمسح على الكتف جاز  
 على الاصح المتعارف ولو لم يمسح على الكتف لم يكره يقترن ان لا يكون سيور على ظهره على ارجله  
 التي في حالة الذكر والاصح ان يضع يمينه في خطا ربعه ان يكون ذلك في الدور كما ذكرنا  
 وان يكون السيور على ظهره في الصلوة لا في الصلوة وان يكون مصلحا للقدمين وان  
 السيور صاحب على الارض وما في الجملة على ظهره فان ذلك مما فعل شيئا من السيور  
 الا ان يقبل وضع السيور اصلا يقترن ان لا يكون موضع المصلحة ارض على القدمين بالكلية  
 من قدمه ونفس ذراع وهذا ثمانية اصابع فان كان اكثر ذلك لا يجوز سيوره وانما  
 انقطاعه بقدر نصف ذراع او اقل جائز يقترن ان يكون الموضع الذي يضع  
 عليه ما يجده حمله وصلا بحيث لو ان الساجد انشغل بجهة فلو وضع المصلحة  
 مبركة من الذرة والجاروس والخشيش الكثير او نحو ذلك مما لو ان الساجد سجد

لا يجوز سجود خلاف ما اوضح الحديث على صورة الخطا والشفع فانه يجوز لان الحديث  
 يشترط عليهما يقترن ان يرفع راسه بين السجدين ولو قيل قد روي ما يفتن  
 عيدا اسم الرق وهذا هو الاصح كما في الحديث الشريف وقال شيخ الاسلام جلاله رحمه الله  
 واخاره ابن القيم لم يجب الدخول في السجدة الاولى والى ما اوضحه المصنف في شرحه الكبير  
 والفتاوى وهو انما هو كالحاج في الشك في السجدة الثانية وقبل ان يركع الرق قد روي  
 الرق بين السجدة وبين الارض قال في البحر الرائق وهذه الرواية تعود الى الاولى  
 وقبل يقترن الرق بقدر ان يصير الخشب الى القعود ولا فلا يصح وضوئها وشك  
 الصواب يقترن في حق المصنف ان لا يتقدم سجوده كلمة على سجود الاسماء ولا  
 فلا يتقدم بذلك السجود وان عتد به فسد سجوده كما قدمناه في ذكر النوع  
 يقترن في حق من لا يقيد على السجود ولم يركع او غيره ان يركع في نفس راسه يقترن  
 لان جعل ايام سجوده اخفض من ايام الاربع والاربع ترفع سجودته يقترن  
 يعني في السجدة الواحدة والسجود قد قدمناه في آخر كتاب الاربع فافهم  
 في السجدة الثانية  
 ولما اقموا غير الاربع ليس يقترن بها  
 وله في النقل الرباعي ويقترن في القعود الاخير سجودته من يقترن له  
 قد روي في تمام الشرح قولنا انما يجب نقل الى قوله عبده ورسوله باس  
 لفظه يكون مع تعظيم الخوف يقترن في تشهد القاء الاخير وكذا في  
 الشهاد الاول يصح سجود بحيث لا يشغله المعنى بخلاف قراءة القرآن

فان

فان يصح سجود المعنى في القعود فليس سواها المعنى اولا كما قدمنا في  
 ذكر الشهادتين وهذا هو الاصح في الشهادتين في القعدة والافس قوله في القعود ليس يقترن  
 وهو واجب وهذا اي انما انما يقترن في السجدة الاولى بالافس في القعود في الشهادتين  
 يوجد في قوله لا تقول الا قولك في السجدة الثانية والافس في القعود في الشهادتين  
 فان نفس قوله لا تقول ليس يقترن من يقترن به ولا يصح لا يشغله المعنى في القعود  
 فانه ثم يقترن في السجدة الثانية وعوضا يقترن في القعود على التعيين والافس في القعود  
 لا بد من الحديث في الشهادتين فقط يقترن في القعود في القعدة الاخرى عن جميع الاركان  
 في السجدة الثانية بعد القعدة الاخرة في سجودها يقترن عليه اعادة القعود ولا  
 حتى لو لم تعد القعدة الاخرة بعد السجدة حلوت وهذا هو الصواب يقترن ان  
 يوجد بعد القعود الاخرة ما يركع في ذلك القعود وان كان غير ركع سجودا ولا يقترن  
 في السجدة الثانية بعد القعود في سجودها يقترن عليه اعادة القعود ولا  
 في القعدة ثم يقترن في سجود السجدة الثانية في سجودها يقترن عليه اعادة القعود ولو لم يقترن  
 سجودته يقترن في حق من شك في سجودته لم يركع في سجودته ولم يشك في سجودته  
 في حق الاقل ان يقعد في موضع شك في سجودته لم يقترن في حقه قد روي ان سوا  
 كانت الصلوة اربع اركان سجدتين في ركعتين واحدة منهما قد سجدة  
 الخرج من الصلوة بقول المصنف وقيل على من سجد في سجدة  
 الحجاب المتون كان راي من انما في الوضوء والافس من الافس





وراد انفس ذكره او سائرته ويتيق انهم يتوضعون ذلك في جوار انفسهم  
 خلاف والقيح الجوز به قالوا لان المتيق في حق المتقرب نعم نفسه لا يعلم  
 وقال بعضهم لا يجوز كذا في امد الفاعل ايضا <sup>فيترى في حق الصورة المتقرب</sup>  
 علم فهو بها انفس المتقرب لا اساس في الحق ان يجد البها في صورة اشتبا القلا  
 حتى لو اشتبهت القلا على قوم في ليلة مظلمة فخرجوا كل واحد منهم على حجة  
 وفوجد كل واحد منهم على حجة فخرجوا ثم سئلوا اجماعهم ان من ظهر في الحقيقة فخرج  
 لحيته تحجب اساسه كونه اقرب به فانه لا يقع ملوثة بخلاف من لم يظهر في الحقيقة  
 فانه يقع ملوثة <sup>انه يترى في حق المتقرب ان لا يكون اساسه</sup>  
 به عند قرب الكفر فانك اساسه كذلك كان يكون من المجتهد المتكبر للقيح  
 اراعت وخش البها او من المتكبر اعلم انفسا ما بالخيالة او المتكبر في حذر العالم او  
 المتكبر في الارض من مكة الى بيت المقدس او المتكبر في الشفا عهده وريده او في بيت  
 المقدس او في جوار القدس والطايع او يكون من الرافض القابلة الطالعين بالوجه عليا  
 ربي الله ما عتبه او شوبه او يكون من المتكبر في حق الله الشبهين ربي الله ما عتبه  
 او احدا او المتكبر في التجسيم او مجداها او الفاديه او انفسه ربي الله ما  
 عتبه في جميع هذه الصور فطاموها لا يجوز <sup>اندر لوعته به</sup> فيترى في  
 حق المتقرب ان لا يكون اساسه حذر ان ان كان كذلك كصاحب رعا او لم يسكن  
 وايم وطارها لم يقع اقرب له الغير به الا ان يكون للمتقرب حذر وانفسا فحذر  
 عذرها

عذرها اما لو اختلف عذرها ان يكون شيل رعا او ايم والمتقرب يجب بولي  
 فانه لا يقع اقرب له المتقرب به ايضا وعذرا اي انتم انتم عذرا السلام <sup>المتقرب</sup>  
 المتدبرين وهو الحق <sup>فيترى في حق المتقرب ان لا يكون</sup>  
 فانه قد شرب من شربة الصلوة بالظلمة وسر العورة وغيرها حتى لو كان لها  
 فانه قد شرب من شربة الصلوة بالظلمة وسر العورة وغيرها حتى لو كان لها  
 لا يامس بارولا اندلوا هرب من عبيد فحاسبه بقدر المانع وكذا انظرها  
 فيترى في حق المتقرب علم فعدم المتقرب على السلام مع اتحاد حجب بولي  
 على السلام مع اتحاد الحجب ثم يقع صلوته المتقرب فحجب اذا اختلف حجبها  
 الملقح حبل الكعبه يقع ملوثة كما في البحر عذره والعبه على الاصح كما في جامع الوجود  
 والبحر حتى لو لم يتقدم اقترافهم المتقرب على السلام صحت صلوته المتقرب على الاصح  
 في البحر الا ان يكون لها وتب تنها في الصغير والكبير لا يقع في العبوة للملاق  
 والكعب كذا في جامع الوجود <sup>فيترى في حق المتقرب اتحاد ملوثة</sup>  
 السلام حتى لو كان السلام يصل في العصر في وقت شل فاقرب به احد ونوى ناشد  
 الظهور او نوى لحصا فاشد يوم الجس خفف بعقل لحصا فاشد يوم الجس خفف بعقل  
 الزمان يصل عصر يوم الجس في وقت فاشد به احد ونوى عطل فاشد يوم  
 فانه لا يقع الاقتراف ويستثنى من اقتراف المفضل المتقرب فانه لا يقع لاجل عذرها  
 يستثنى اقتراف من اقرب في صورة العصر بدعيته النس وهو يوم غياض







ومثلها فان قطع النفس قبل الفراق عنهما وقت صلوة الزميمة السابقة واللا  
 يفترض الزميمة السابقة على من يجب من الوقت وعليه صلواته ومما سأل  
 وما كان له ان لا ينفك عن المال حتى يكملها يفترض عليه الزميمة بأداء الزميمة عن ماله وان لم يكن  
 يكملها يفترض عليه الزميمة بقدر ماله المال ولكن يفترض على الزميمة ان تقدر ذلك الزميمة  
 يفترض على من تشك في ذلك صلوة واحدة صلوة انه لم يمسك  
 يدور من سأل  
 ملوفا وان سبي على الاقل حتى لم يمس على الاقل لم يصح صلوة وقد قدسنا في بحث الفقهاء  
 الا حاشا يفترض على من تشك في ذلك ان يعيد تلك الاقل ان يعقد في كل صلوة  
 ثلثة صلوات فانه لم يعقد فم يصح صلوة واما العقوبة في موضع من فليست آخر صلوة  
 ليس يفرض في هرب  
 ان تشك في نفس صلوة مفروضة لا تفهم  
 شاعرا جعل صلواتها ام لا فانه يفترض في دفعه ان يعيد تلك الصلوة اذا جاز الوقت  
 بانها اذا مضى الوقت وتلك بعد صلواته لا يعتبر ذلك التشك ولا يفترض عليه  
 الاعادة صرح به في المحيط والبصائر والراجح والجمهور افرق والراجح وينبغي ان  
 هذه الرواية فانه ان الاولى ان تشك في ذلك ان الوقت فلم يعيد من حتى هو  
 فانه يفترض عليه قضاءها بعد الوقت حتى ولو لم يعدها في وقت الصلاة ثم ترك  
 الثاني ان من تشك في صلوة الجمعة انما هو من تشك في ذلك في حال  
 وقت الصلاة فانه يفترض في دفعه ان يعيد اربع ركعات بنية فيها آخر الصلوة في ذلك  
 الوقت ولو لم يعدها في ذلك الوقت يفترض عليه قضاءها بعد في الوقت

إن وجوب شك بدخول الوقت لا يلزم عليه وتبريق على ذلك في إيراد القضاء  
 من ذلك في صورة وجود الشك حال إتمام الوقت من غير إتمامه إقراراً بالأما  
 الوقت وانقراضه قضاءً لها الوقت في غير يوم الجمعة وانقراضه صلوة آخر  
 النهار في الوقت وقضاء صلوة الظهر بإدراكه في يوم الجمعة وانقراضه لا يلزم  
 إلى الجمعة والجمعة السابقة مثلاً تسعة وعشرون ركعة  
 شك في صلوة رابعة أصلي ثلاثاً وأربعاً ثم أخبره بخبر أن عدلان أصلي ثلث فأنه  
 يترتب عليه إعادة تلك الصلوة  
 يفترض أولاً أن الشك بين الأيام  
 في أربعة ما سبق وأحدهما يقوم أو شئاً أو لغيره من الزمان أو ما سبق  
 الزمان في شك فأنه يفترض على المستيقن بالصلوة إعادة الصلوة مع إلغاء إعادة  
 الزمان  
 أن لو اختلف الأيام واليوم ما سبق الأيام بالثلاث والربعين  
 فالجميع قول الإمام عليه السلام على الصلوة وإن عجزوا ولكم الصلوة وإن قال الإمام  
 ركناً أو يقوم ما صلينا فأنشأ الإمام على يقين فلا إعادة عليه ولكن يفرض على القوم الصلاة  
 بعد ركنه المفقود  
 وإن لم يكن الإمام على يقين يفرض عليه إعادة الصلاة  
 يفترض على من سبق من ركعتين  
 الصلوة وتلك في بقية ذلك يفترض عليه أن يسجد سجدة واحدة ثم يعيد ركعتي  
 ركعتي سجدة من ثم يعيد ثم يسجد سجدة البعد  
 لا يلزم على من سبق

وهي متضمنة في  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يكون سفره قد سره في  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ايضا ان يكون في السفر  
 المسافر حتى يوافيه الطريق لا يقدر على جرحه في السفر  
 المسافر ايضا ان لا يتولى الاقامة في موضع لا يملكه كطريقه في مدة حمله فيها  
 حتى لو تركها لم يجز له القصر عند تلك اثناءه ان يفترض بجواز قصه المسافر في  
 من موضع اقامته الى جرحه حتى لو تركه في موضع اقامته ولم يفرج سبيله لا يفرج  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان لا يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في  
 حتى لو وقع قصده قبل خلو مسيره فانه لا يفرج ولا يقصر عند ذلك التقط سواي مع نقص  
 الاقامة في موضع يصلح الاقامة كطريقه او قرية او في موضع لا يصلح لها كطريقه او غيرها او لم يبق  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في  
 بحيث لو وقع قصده قبل خلو مسيره فانه لا يفرج ولا يقصر عند ذلك التقط سواي مع نقص  
 ما يوافيه في الطريق لا يفرج ولا يقصر عند ذلك التقط سواي مع نقص  
 ما يوافيه في الطريق لا يفرج ولا يقصر عند ذلك التقط سواي مع نقص  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في  
 انما يفترض لجواز قصه المسافر ان يقع في قصه السفر قبل خلو مسيره في

قائمة السلام ولخطه الضيق بالمثل وان لم يعقد بينهما فليس مسوياً لقوله الرض  
 يفترض في حق المقيم الذي انتمى بالسفر القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 ويترك احد لهما فليس مسوياً كما في اليد الخمار انما يفترض في حق المسافر الذي  
 بالمقيم في المسئلة الرباعية في وقتها ان يبقى اربعاً ولا يجوز له القصر اصلاً حتى لو سلم على  
 ان يفترض مسوياً نعم وانفسرها فليس وقفاً لا اربع وهي مشروطة  
 فقامت ايامه حتى ان يملك ان يفترض في حق مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 على من استجبت فيه شرطه فليس هو الذي انما يفترض في حق المسافر الذي انتمى بالسفر القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 وقتها يكتسب مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر وقتها يكتسب مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 فروض الوجوب وهي على نوعين النوع الاول ما يشترط لوجوب سائر القصور انما  
 كما لا سلام والعقل والبرهان الثاني ما يشترط لوجوب مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 القدر ان يقول ما يشترط لوجوب مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 التجدد الحزب سائر العن الا وهو ان يشترط لوجوب مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 ولا امر له ولا يرضى لا يفرض على اتيان التجدد ولا على ولا يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 وان دون يحمل عدم الاختصاص والسلطان والظالم عدم الجس من ظالم انهم  
 عدم الخطر الشرب كما في العجز الخوان وعينه وما شرط مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 زمانها المصروف ثاؤه السلطان او ما يملكها العن الا وهو ان يشتر  
 لظلم كوفي الخطية في وقت الظاهر كون مسوياً القدر ان يملكها العن الا وهو ان يشتر

وقت انظر الحظية قبل الوقت وصلى الحجة في الوقت او بالعكس لم تصح الصلوة وكذا لو  
 زاد الوقت وصلى في الوقت او بالعكس لم تصح الصلوة ايضا كوني الحظية قبل الصلوة  
 حتى لو خطبت بعد لم تصح الصلوة كوني الاسام بعد الحظية او بعضها حتى لو لم يبعد  
 الا نام على الحظية لم تصح صلاته ولا صلوة القوم حصو وثمة نفرين يتقدم  
 الحجة عند الحظية وروعا او من قبلها النساء والقياس ان يامن لا يتقدم  
 لكن قالوا انما الشك ان يفتقر من لا يورون يتقدم الحجة لا الذين ذلك وقالوا هذا  
 هو الصحيح انتهى كوني الحظية على الوطس فخر الله تعالى لا يصح الحظية  
 المجاورة في نفس الصلوة وحتم ثمة نفرين الاسام بقا وحتم النفر المتسع الاسام  
 الاولين الوقت الاول حتى لا يفتقر عندوا منوا صلواتهم كلهم او بعضهم قبل السجدة الاولى  
 لم تصح الحجة ولا يفتقر بعضهم في ابتداء الصلوة بل لو خطبوا قبل رفع الاسام رتبة  
 صحت الحجة كما في امداد القناع الا ان العلم ان السلطان انما يستحق لو اعان على الامير  
 بالحق وصلى بينا باحد عنده صلوة الحجة يجوز

ما ينبغي ان يعلم ان يفتقر نفس صلاة الحجازة ان الضاحية كفاية ولذا قد كررها حتى  
 في البيت الذي يفتقر من الكفاية ثم تعلم ان يفتقر من ما يتعلق بصلوة الحجازة من  
 عينا لثانية شون فيها ان يفتقر في غسل اليدين في السجدة ولا رجوع اليها  
 ذكرها في غسل اليدين جميعها الا ثمة عشرة ضاحي الاول والثاني من الفرض المذكورة  
 فرائض الغسل والثاني يتلوه في الاصل الوضوء التي مرها السجدة والغسل والاول

الذين

والذين من المشركين والناس والذين من الكفرة في فرائض الوضوء والذين من المشركين  
 الذين من فرائض الغسل بعدا من هذا اثنين عشر يكون فرائض الغسل الميت فتنه كما في الغسل

التي انما يترى من غسلت يدين من غسل اليدين والرجال والرجال والرجال  
 انما انما من رجل في الشرب من النساء وليس كل رجل فاما كان يفتقر رتبة كما كانت في عزة  
 يفتقر من عليها ان تسلكه كونهما في عزمه ان لم يكن يفتقر رتبة كما كانت في بعض  
 انفسه عزمها وكان يفتقر منهم من يفتقر فاعيد ان يمسح يديها ولا يتبع الا في

انما اذا لم يكن يفتقر رتبة ولا المرأة فخرته من يفتقر على الا يفتقر ان يمسح يديه  
 على يديها المرأة انما كانت في السفر بين الرجال وليس ذلك بمرتبة وكان فيه  
 يمسح لها فانه يفتقر من عليه ان يمسحها ولا يتبع الا في عزمه انما لم يكن يفتقر عليها

يفتقر على الا يفتقر ان يمسح يديه والزوج كما لا ينبغي في ذلك كما في كفاية العباد  
 يفتقر على الناس ان او فوضوا غير صلوة ان يفتقر على يديه ما لم يفتقر

يفتقر عليهم انما او فاضلا من غسل ويوجب غسل كما في غسل اليدين  
 الغسل وهو اسام او سفره كانت الحجازة قد راسا او كان ذلك الاسام والشدة على  
 وضوء فاضل يفتقر من عليه ان يمسح الصلوة على يديه انما لم يمسح انما او فاضلا  
 حجازة وكان الاسام على الحجازة قد راسا او كان ذلك الاسام والشدة على  
 قد تارك بصلوة الاسام حجازة يفتقر في كف اليدين ان يكون ثوبا او فاضلا  
 فاعيد سائر التمام من يمسح في مسح اليدين والاسام او فاضلا يفتقر من عليه ان يكون

الذين











الا ان يسبحه شيك عدم الصوم فلا يقوم مقامها ثم يكفي شئ مطلق انصرف الصوم  
 وضاف وانما لا يمين والفعل والامانة من العبادات التي يضاف اليها شئ مطلق انصرف  
 فيقرض بينهما وهذا هو الذي اخرجنا ١ انما يقترض تقديم شيك الصوم وشئ الفذر  
 المدين وانقل على نفسه لهما الشئ على الصفة الكبرى ما اذا اضطررنا عند ما لا يصح  
 تقديم شيك ان القيام سوى هذه الشك على طوع الفذر فيفسدوا وشئ الكفارة  
 والشكر والدين واليمين وقسمه الفصل بعد الفسار فان نواها لم يرد مع الفذر ويحرم  
 اذ لا يقدم شيك الصوم من الضمان على وقت فخره من شئ من الصوم السابق  
 حتى لو نوى قبل الواجب ان يصوم عنه لم يصح ١ انما يقترض في الضمان ما لا يصح  
 الشئ ايضا في الصفة الكبرى اذا الصوم لهما لان نوي انما يصح من اوامر النماز  
 حتى لو نوى قبل الصفة الكبرى انما يصح من نوي لا يصح من نوي كما في البيع الوهاب  
 نواها اطلق الشئ فانما لا يصح ان يصوم ١ انما يقترض ان يصوم في الشئ لا يرد  
 ولو رد في اصل الشئ ان نوى في يوم الشك شئ انما يصح انما كان عرق وضمان وليس  
 انما كان من شئ بان نذره يومه صلا وان رد في وصف الشئ بان نوى انما يصح من  
 انما كان وضمان وضمان وما لا يصح من وجه كما لا يصح انما كان في انما كان  
 ظهر انما كان من وضمان يصح من وضمان لا يصح من وضمان بسبب التردد فيه وقيل  
 وهو كفي الصوم وضمان انما كان في نوي او لم يصح شئ لم يصح صوم من انما  
 كما في الحذرة وعينها بقترض في حق الوقوع غرائز في لا يصح في الشئ

بين صومين حتى ان جمع في الشئ بين صومين فميتون فانما كان من نسيان واحد كما اذا  
 فري في يوم واحد صومين من رمضان واحد ومن كفارة النماز اربعين يوما لا يقع  
 عن احدهما ثم يبدل الضمان من ايها شاء كما في مظهر الاثار وانما كان من نسيان واحد  
 احدهما اتوى من الآخر بان نوى في رمضان او ادم رمضان واجبا اخرهما فانما يقع  
 عن ادم رمضان لانما اتوى من الواجب الاخر اوجب بين قضا رمضان بين احدهما  
 الكفارة الرابع من كفارة رمضان او كفارة النماز او كفارة اليمين او كفارة الفصل  
 فانما يقع عن الفصل لان صوم القضاء اتوى من صوم الكفارة وانما لا يصح اتوى  
 من الاصل كما اذا اتوى صوم كفارة النماز او كفارة اليمين مع اوجبه من كفارة رمضان  
 وكفارة الفصل اربعين كفارة النماز او كفارة الفصل فانما يقع الفصل ولا يقع من  
 عبادي حينئذ به وجوه قال ابو جعفر يمين ايها شامك في المحيط الهندي وكما  
 ان جمع بين صومين فميتون ونقل ابو جعفر انما كان اتوى صوم التقطع مع الشئ اوجب  
 انما فانما يقع من الواجب لامن التقطع عند الوعد بان يوضع وعدهم يقع عن  
 التقطع وان الواجب كذا في المحيط الهندي والفسخ الوهاب وانما ان جمع بين صومين فميتون  
 اذا اوجبه بين صومين لا يتوق صوم عتية في يوم اجمع يندم لا شئ يوم عتية فانما  
 قال في الاشارة لم يحكم هذا الشئ بقترض الصوم رمضان الوقت اعني ايام رمضان  
 فلو نوى صومها على صومها لم يصح صومها ووجهها اخرها فانما نوى منها قضاءه  
 شئ قبل طلوع الفجر الثاني يقع قضاءه والا اني الثاني ان كان في ايام الفجر

[illegible][illegible]









الزبان وهو اول وقت الزمان من يوم منتهى الى طلوع الفجر الثاني من يوم اخر  
 يكون فيه يوميات في وقت دوله سائر فليكن سواها ان تأوبا للوقوف او للجل والاسوء  
 كان تأوبا او لفظا ان سواها كان عالما او مخبرين وسواها كان متقفا او غير متقفا او سواها  
 وسواها كان طائعا او متعصا او سواها كان طاهرا او محدثا او نجسا او سواها كان متقفا  
 الاصل عليه في جميع هذه الوجوه السادس في قولنا الجمع بين صلوة الظهر والنصر  
 وقت الظاهر بطلانها زمانا يعني ان يعلم ان نفس هذا الجمع سنة وقبل سنة وقبل  
 فيترى له ان في وقت تقديم الاحرام بالجمع هذا بين الصلوتين حتى لو لم  
 يكن محراما او كان محراما بالجمع عند صلوة الظهر ثم احرام بالجمع عند صلوة العصر كان محراما  
 بالوقت فقط عند هذا الجمع لصلوة العصر الثاني وقتها تقديم صلوة الظهر عند صلوة  
 العصر في العكس وذلك ولو لم يكن او سواها بان دفع ظهرهم بباب البنية فلا يزال الاول  
 لم يعم عنه بغيره من غير ان يبيد ما في وقتها او يلقبها ما سباني في وقت الظهر  
 الزمان وهو يوم عزته من الزمان الى آخر وقت الظهر المكان وهو عزته وبقية  
 من صلاته جمع الجمع في جميع غير ما ذكره في وقتها والجماعة في جميع غير  
 على الظاهر من غير ان يبيد ما في وقتها او يلقبها ما سباني في وقت الظهر  
 عليه ان يبيد العصر في وقتها او يلقبها ما سباني في وقت الظهر  
 لهذا الجمع الامام لا اعلم اننا نسطر القاض والفتي المعتبرين من حيث الامام  
 فلو على الظاهر او العكس ولا بد من اعتدال بالامام غيرهما لم يعم في العصر الثاني وقتها

الموع اليه

الباقي في وقتها يعني بين صلوة المغرب والاشاء عزته والوقت الثاني من يوم  
 ان من غير الباقي واجبة اخر من وكمن لا يترى له لغيره في وقتها الاول في وقتها  
 بالجمع ان لا يجمع هذا الجمع على احرام ولا باحرام الموع في وقتها الاول في وقتها  
 حتى يجمع جاتين الصلوتين من وقتها ثم يوقف بغيرها ثم يجمع الباقي من وقتها  
 الزمان وهو اول وقت الزمان من يوم منتهى الى طلوع الفجر الثاني من يوم اخر  
 ظهر الجمع في غير هذا الزمان من وقت الفجر الى وقت العصر في وقتها الاول في وقتها  
 لم يجمع غير الباقي السادس تقديم المغرب على الشاء في وقتها الاول في وقتها  
 فيترى من عارضة الشاء او دام لم يطلع الفجر ان طلع الفجر عارضة الشاء الى الجوار  
 فضا عارضة الشاء او دام لم يطلع الفجر ان طلع الفجر عارضة الشاء الى الجوار  
 السادس في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 وما ينبغي ان يعلم ان نفس يوم الجوار واجب فرض لمن يترى بغيره من غير  
 ثمانية من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 ثمانية من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 لا يجمع لان الوقت لا يجمع زمانا او لغيره من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 الجوار وما في حكمه زمانا او لغيره من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 سنة في مقام الجوار لم يجمع الزمان لغيره من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول  
 راعته لم يجمع بغيره من وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول في وقتها الاول

هذا القدر السادس ان ثلوث الحي من جنس الارض فيعوز الرمي بالجبر وان كان  
 ليس اولا ليعين والمد يدور به وبعدها يكون به القسم ولا يجوز ان لا يعصب  
 ملا بالفتنة وتكون له وبقية الساعات الوقت وهو يكون الرمي  
 يوم الخضر بعد طلوع الفجر من يوم الخضر ويكون في الايام الثلثة التي بعده بعد طلوع الفجر  
 من كل يوم منها حتى يورى قبل طلوع الفجر من كل يوم منها لم يعص ربيد والاريا  
 على يوم قبل طلوع الفجر من اليوم الذي بعده وهو واجب كافر من متى لوارضه عند  
 يجب عليه يوم انما من اتمام الدر وعنه السبع او ثمانية اكثره تدور في الايام  
 ثمانية والى حث لم يعص ربيد وهما ركة ثم بره في فرائض طواف الصدر  
 وما ينبغي ان يعين ان طواف الصدر واجب كافر من ذلك يخبر من فيه امور سبعة  
 الفروض الستة المذكورة سابقا في فروض مطلق لطواف الساعات ثم بعد ذلك  
 ان يارب فلو قد لا عليه لم يعص  
 السبعة في القليلة التي اكثر شرط الطواف  
 ان من استنجت في شروط فريضة الى او شرط فريضة او اعاد الخ ثم لم يقيد عليه  
 بنفسه بالجبر المستدام فيفرض عليه ايجاج الفريضة لنفسه ولو اخرج اعبر على  
 الفروض على الفريضة كثيرة وهي خمسة وعشرون فريضة واربعه وعشرون فريضة  
 ان لم يباله في السادس الا في ذكر من الفروض يكونه مختلفا في وقتها وثنى كثير  
 من الساعات على فريضة ان في ان جوب ايجاج عند من كان ايجاج عليه فريضة حتى  
 لم يعين

لم يعين فريضة عليه لا يعص حج عنه عن الحج المفروض عليه بعد ذلك اذا لم يزل  
 لا يجرع من العبادة فلا حجة لكنه يقع من حج الفاعل الثاني ان يكون الحج عند  
 حاضر اعان الحج بنفسه بغير مسام وذلك يتحقق لما لم يزل او يكون شيئا او انما  
 ومن يفسد بمرض لا يرجع زواله الى الموت والا فلا يعص الايجاج انما جعل  
 للدر قبل الايجاج حتى لو حج صحيح قادر على الحج بنفسه غيره ثم خبر عن الحج بنفسه  
 لم يعص وما يكون الدر سدا ما حاله الايجاج وليس بمرض حتى ان المريض بمرض  
 يرجع زواله لو حج غيره عن نفسه في عند رافق ان استدام مرضه الى الموت  
 فانه لم يعص الايجاج عنه وان كان يكون ايجاج عنه ما يعطيه من حج به عند  
 لو كان ايجاج عنه من اخرين عليه الى ان لا يتم اقتصر وفي غيره فريضة الى انما  
 عنه كما ان لا يعص من حج الفرض الى من امر الحج عنه من حج عنه حتى لو حج غيره  
 عنه بغير مره في جوبة الحج عنه الفاعل بالجبر المستدام لم يعص من حج الفريضة  
 بمره من الحج عنه فاني حج عنه وارثا او غيره من هو من هذا النوع هو  
 من الحج عنه جاز لا ترد لقيام الوصية مقام الامر وان كان بغير وصية منه  
 قال ابو اسحق بن عمار لا تردون في شعاره انما العالي عدم تحقق صورة  
 يصحح بالاستسقاء حتى لو صح بذلك نقلا ما شاعرت كبر على ان حج من  
 بمرض جسد سدا كما صح في الدر والفاقي وغيرهما الا لم يعص بذلك بان  
 انما امسكت ان حج عي لم يكن جازا فانه لم يعص كما صح في الجهر الحق وصرح









وطي الزوجة مرة السوس والعشرون وتواية النفس ولا يباع من الناس  
 ينصبي وتعليقهم لعمور الدنيا الباع والعشرون والاربعون است المصنف في  
 الزوجة ولا ولا ولا يارب ذوي الرحم والجد مشر وحصل الدار في  
 كتب الفتاوى الثامن والعشرون في البيع كذا في قوله اذا اغتبت لذلك بان  
 لا يرضى ثمنه فيها فان الارباع يفترون فيها حينئذ قضاء وديانة  
 التاسع والعشرون اوضاعها له اقام سفين له لكنه يرضى بمبدا وديانة  
 لا قضاء الفسوق قضاء والزوجة خرج بيت طليخ والخبر فان ذلك فرض  
 عليها وديانة ايضا اعطاء الحاي والفسوق منة الرحم اعني من حضور الرحم  
 المحرم من الاقارب عند اوجعته الشافعي في الاقارب كلها سواء كانوا ذرية  
 او بعيدا وسواء كانوا ذرية رحم محرم ولا الثاني والفسوق الاخواس في العادة  
 الثالث والفسوق المذكور تعالى على ثمانية الارب والعشرون التوفيق على الفتاوى  
 في جميع الامور لا على الايجاب الخامس والفسوق العدل في القسم بين الناس  
 السادس والفسوق في صدق الملك المبحث على الفقهاء الباع والفسوق في  
 الزوجة من زوج نكاحا من المشركين بين والفسوق حفظ العشاء عن سفاهة  
 الزمر التاسع والفسوق حفظ المسألة حسب والخش الامامون حفظ العشاء  
 من العيلة الحارين والاربعون حفظ العشاء على العيلة الحارين مثل ذلك كتاب ولا  
 حفظ العيلة عن النظر لهم اثنا عشر ولا يعلقون على العيلة من سباع الا يجوز

سواء قصور الصوحت للذبح من اصول والمراير ويزجها الرابع ولا يعوق  
 اليد عن عقد لا يجل كافي في غيره وغير الخامس والاربعون حفظ الرجل من  
 الى ساقى عنده النظم والزنا والسرقة ونحوها السادس ولا يعوق حفظ النجم  
 عن الزنا ما ينهي عنه الباع ولا يعوق حفظ سائر البدن عن ارتكاب جميع  
 المحرمات وهي كثيرة وذكر العلامة محمد الزم الشافعي في رسالته ان  
 المحرمات مائة وخمسة وثلاثون ونحوها فيها خمسة ويدخل في ذلك  
 اعطاء الرشوة واخذها والظلم والتدليس والتجسس والمخدر والمسكر  
 والتجسس وغيرها وانما اذكر في هذه الرسالة بعضها تقريبا على تلك  
 الرسالة ولان هذه الرسالة موضوعه بيان الفرائض دون المحرمات الا  
 ولا يعوق شرا عورة خارج الصلوة لرجال والنساء ولما قد الصورة  
 الفريضة سترها من الرجل والمرأة فتمنع ومفضل في الفرية والتواية  
 ومشرعها التاسع والاربعون انه يفترض تعظيم اسم الله تعالى بقوله  
 جل جلاله واسمائه الله او ما يحل الله او يحل كذا نوع التقيح بغيرية التعظيم  
 عند سماع اسمه تعالى وبان ذلك فرض عين في كتابه جلاله المصطفى  
 ما يدين من الاختلاف في الفروض الا في المحسوس انه يفترض العترة على النبي  
 صلى الله عليه وآله وآله واهل بيته وسلم بلا خلاف مثالا بقوله تعالى سوا عبد  
 واخلف في انه يجب التسوية كما سمع اسماء في العيلة والاربعون

والاصح هو الوجه وهو القول المتعمد في الذهاب كما في الدر المختار والمختلف  
في ان تعظيم اسم الله تعالى والصلوة مع اسد حتى الله عليه وآله  
جل جلاله واجب مطلق اعني المرتبة التي هي بين الوجه والصلوة  
في جلالته المصلي ان الاثر فرض وجب في العبادي ان الثاني فرض واختار في  
الرائق والدر المختار وغيرهما الفضايل جميعا والبيان اصطلاحيا وهذا الهي  
تكميل وجه التعظيم عند اسم الله تعالى كغير وجه الصلوة عند اسم النبي صلى الله عليه وآله  
انما هو اذا اختلف المجلس واما اذا اتمرك ذلك في مجلس واحد فان الوجه  
مرة واحدة والتمسك مستحبا وهذا هو الصحيح كما خرج بد في ذلك في باب الطهارة  
وبد في الثاني في سائر الروايات فقلنا عن القيد وقيل يجب التكرار وان اتمرك  
المجلس ولا فرق في الاسمين الشريفين بين ان يذكرهما المصلي بنفسه او  
من غيره كذا في النجاة والكفاية والكا في البحر الرائق وغيرهما ايضا وهو بد  
التعظيم لا يخص بالاسم الذي اعني لفظة الله بل هو عام لكل اسم من اسام الله  
اربع ايضا ذات العدد كما استعملت عبارة ثمانية فاعني ان والوا للملكية وكذا  
وجوب الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يخص باسمه الذي اعني  
لفظة محمد بل هو عام لكل اسم من اسام الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا اعني  
ابن حجر المكي في رسالة الهادي والحنبل انما لا يفرض حفظ القرآن قدر ما يجوز  
بد الصلوة صحت بذلك في البحر الرائق فقلنا عن المضارحة شرح القدر

وهو قد رآه مطلقا عند ابن قتيبة وقد رآه طويلا او ثلث ايا وقضا عند  
ابن قتيبة واما حفظ حقوق ابي تمام القرآن وفرض كفاية صحت بذلك في المختار  
واما اولا القضاء وغيرهما وسند ذلك في باب فرض الكفاية انما هو انما  
الثاني والحنبل انما لا يفرض صحت ما يقرأ من القرآن خارج الصلوة  
يجوز مخرج وقضا باخر اجسام من غير اجسام او اودها لقضا وقضا كقضا  
لمن قدر عينها واما يصح القراءة في الصلوة فيقرن في المكان الصلوة فاقم  
الثالث والحنبل انما لا يفرض لمن لم يقرن على تعجيلها بدل الجهر في تعجيلها  
انما هو اللين والطرف الثاني لم يقرن له صحة الفرض مع ذلك فخصه بغير  
في ذلك ولا اتم عليه لا بد بدل وسد البراء والحنبل استعداد الموت قبل عمله  
الساوس والحنبل عدم نسيان الاخرة السماع والحنبل الوجوه من تركه  
الثامن والحنبل الخوف من عذاب الله تعالى التاسع والحنبل انما لا يفرض  
الا جبا على النظر الى العنق المنفصل من الرجل والمرأة اذا كان ذلك لغو  
مما لا يجوز النظر اليه قبل الاغتسال كالدكر المقطوع من الرجل والمراة والساق  
المقطوع من المرأة وشعر العانة المنفصل عنهما ونحو ذلك ولهذا صرحوا  
بان النظر الى هذه الاعضاء المنفصلة حرام على الجميع وهو كما صح في باب  
الطهارة وامدوا القضاء وغيرهما الشون انما لا يفرض الا سبوا عن الاست  
عن الجميع وروايت عن من يترك امنه بشرا او اجنب او ادرك او غير ذلك

من اسباب الملك والاسرار لا يتحقق بحقيقة واحدة بين يحيى وبشهر امير المؤمنين  
 الهادي والشافع من القدر اذا كان في اسرارها واصلح  
 وهي سنة عشر مرقا الا في اهل بيتهم واسانفس السلام فسنة مائة الف في سنة  
 المظنة بخير من ملك الله على الفول واليد من منجيب الخليفة صريح بملك في  
 شيخ المشاورة فبلغ عبد الحق الدجوي وقيل انه متجيب وحده اذا سمع من العاقل  
 جهرا دونه فانه لما اذا لم يجد الله تعالى واخفاه فلم يبعد السامع فلا انشأ ثم ان  
 انشأه الى ثمانية عرفت والى بعد ذلك فمتجيب بالافضل وهذا اذا كان في العاقل  
 متعدد وسع الحرس كل واحد منهم فانه حارب كل واحد منهم الى ثمانية عرفت  
 كفاية وان كان العاقل في اكثر من ثمانية فاشاء غلب البيت على جملة لا يتوقف  
 شيئا ولو قد ابراه او سمع ولو فتر من غلب البيت فتر من عين كثيرة مما يتر من  
 غلب البيت وجوارقه وثقون فضا وفترضاها شفا عيلها في الفول في  
 الباع كيقين الميت بالتوب وتوحيث لا يظهر من تمام بدنه شيئا فان في  
 شيئا يتر من سره خبير او حشيش او غود ملك الفاضل العشرة  
 على الميت اساس ومنه في الارض الشاه عيادة للمرضى ما فضا مرضى كفاية  
 عندنا وسنة الشافعي به صريح بملك على قاضي في ترجمه على عبي الله الملقب  
 اعانة السلطان في الجهاد مع الكفاية راجل الحرب اذا لم يمت في الفيلد اعانة السلطان  
 كان في الفيلد اعانة في غير مرضى عن الناس الامر بالموت والعاشر في غير مرضى

من قدر

من قدر عيضا وقد يكونا في مرض عيني في حق من لا يعلم بدلا هو انما يتبين من  
 الا حاكمين راس من ابنة او من وجبة او من سر سكر او قد يقرر في المرض الحادي عشر  
 حفظ تمام القرآن اعني اقرأ على قدر ما يجوز به الصلوة والما حفظ قدر ما يجوز به  
 الصلوة حضور مرضى عن كالتقدم الثاني في عشر بقا المظنون على حسب القدرة الثالث عشر  
 الاصلاح بين المسلمين الثاني حين عند القدرة الرابع عشر قبول القضاء فاسم عشر  
 قبول الا قضاء وحضانة في غير كفاية الا اذا لم يكن في البلد صالح لها سوى رجل واحد  
 يكون قبولها في حق مرضى عن اساس اشهاده الا كان في حقوق الدولة  
 سوى الحدود وكذلك الشجادة مرضى كفاية في حقوق العباد اذا ما سلب لها  
 صاحب الحق الا اذا لم يكن الشهود الا شين في تكون الشهادة في حقيقة  
 مرضى عن فان لم يطالب بها صاحب الحق فلا اعتراض ومنها  
 فوائد مما ينبغي ان يعلم ان جميع ما ذكرنا في هذه الرسالة من الغرض نفعنا  
 مرضى عن مرضى عن الدين اما يتحقق الا لا كان الخسوف ان يني عيلها الا لا  
 فضا ما يتحقق بالحق ويحيى ثلثا ثمة وانما في وثقون فضا ومنها ما يتحقق  
 بالطهارات وهي ما كانا واربع مرقا ومنها ما يتحقق بالصلوات وهي  
 ثلثا ثمة وستة عشر من مرضا ومنها ما يتحقق بالزكوة وقصدت النظر في اثبات  
 وهي ثلثا وثمانيون فضا ومنها ما يتحقق بالقيام ولا عكاف في اقله  
 فضا ومنها ما يتحقق بالجمع والجمعة وهي ما تامة واربع مرقا واما ما يتحقق



1771  
1772  
1773  
1774  
1775  
1776  
1777  
1778  
1779  
1780  
1781  
1782  
1783  
1784  
1785  
1786  
1787  
1788  
1789  
1790  
1791  
1792  
1793  
1794  
1795  
1796  
1797  
1798  
1799  
1800

1801  
1802  
1803  
1804  
1805  
1806  
1807  
1808  
1809  
1810  
1811  
1812  
1813  
1814  
1815  
1816  
1817  
1818  
1819  
1820  
1821  
1822  
1823  
1824  
1825  
1826  
1827  
1828  
1829  
1830  
1831  
1832  
1833  
1834  
1835  
1836  
1837  
1838  
1839  
1840  
1841  
1842  
1843  
1844  
1845  
1846  
1847  
1848  
1849  
1850  
1851  
1852  
1853  
1854  
1855  
1856  
1857  
1858  
1859  
1860  
1861  
1862  
1863  
1864  
1865  
1866  
1867  
1868  
1869  
1870  
1871  
1872  
1873  
1874  
1875  
1876  
1877  
1878  
1879  
1880  
1881  
1882  
1883  
1884  
1885  
1886  
1887  
1888  
1889  
1890  
1891  
1892  
1893  
1894  
1895  
1896  
1897  
1898  
1899  
1900